

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً
(رواه البخاری)

وعظ

السُّرُورِ بِطُورِ النُّورِ
مُلَقَّبٌ بِهِ

إِرْشَادُ الْعِبَادِ فِي عِيدِ الْمِيلَادِ

(میلاد النبی پر خوشی منانے کا صحیح طریقہ)

حکیم الامة مجدد الملة حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی قدس سرہ

Ahnaf.com

Islamic Multimedia Library

عنوانات و حواشی

مولانا خلیل احمد تھانوی

ناشر

شعبۂ نشر و اشاعت جامعہ دارالعلوم الاسلامیہ

کامران بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور ۱۸

فون: پُرانی انارکلی - ۴۳۵۳۷۲۸

ان بلاک - ۵۴۸۶۸۶

پرنٹنگ

نمبر ۱۹۹۶



created with
nitroPDF professional
download the free trial online at nitropdf.com/professional

السرور بظهور النور^(۱)

ملقب بہ^(۲)

ارشاد العباد فی عید المیلاد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله نحمده و نستعينه و نستغفره و نؤمن به و نتوكل عليه و
نعوذ بالله من شرور انفسنا و من سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل
له و من يضلله فلا هادي له، و نشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و
نشهد ان سيدنا و مولانا محمداً عبده و رسوله صلى الله تعالى عليه و
على اله و اصحابه و بارك و سلم.

اما بعد: فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم.
قل بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون^(۳).

(اے محمد ﷺ آپ فرمادیں گے کہ صرف اللہ کے فضل و رحمت ہی کے ساتھ چاہئے
کہ خوش ہوں اس لیے وہ بہتر ہے اس شے سے کہ جس کو یہ لوگ جمع کرتے ہیں)۔

تمہید

قبل اس کے کہ اس آیت کے متعلق میں کچھ بیان کروں اول بطور تمہید یہ
معلوم کر لینا ضروری ہے کہ چند سال سے میرا معمول ہے کہ ماہ ربیع الاول کے
شروع میں ایک وعظ اس ماہ میں افراط و تفریط^(۴) کرنے والوں کی اصلاح کے متعلق

(۱) حضور ﷺ کے نوہ کے ظاہر ہونے پر مسرت (۲) اس وعظ کا قہ ہے ارشاد العباد فی عید

ﷺ کے بارے میں حدیث (۳) سورہ یونس آیت ۵۸

کہا کرتا ہوں اور اس میں تبعا واستطراد^(۱) اور فوائد علمیہ و نکات و حقائق کا بیان بھی آجاتا ہے امسال^(۲) بھی ایسا ہی خیال تھا کہ ابتداء ربیع الاول میں ایسا وعظ ہو جائے لیکن وجہ التوا^(۳) یہ ہوئی کہ ہمارے مدرسہ کے متعلق ایک مکان طلبہ کے لئے بنا ہے خیال یہ ہوا کہ اس مکان میں اس کے افتتاح کے ساتھ یہ وعظ ہوتا کہ اس مکان میں برکت ہو لیکن اس کے افتتاح میں بعض امور^(۴) کا انتظار تھا اتفاق سے وہ جملہ امور دو شنبہ^(۵) کے روز ختم ہوئے چنانچہ اس روز ارادہ بیان کا ہوا لیکن بعض احباب کی رائے ہوئی کہ جمعہ کے روز جامع مسجد میں یہ بیان ہوتا کہ اور لوگ بھی منتفع^(۶) ہوں اس وجہ سے اس بیان میں دیر ہوئی اور عجیب اتفاق ہے کہ آج ۱۲ ربیع الاول ہی ہے اسی تاریخ میں لوگ افراط و تفریط کرتے ہیں اس تاریخ کا بالتخصیص^(۷) ارادہ نہیں کیا گیا اور نہ نعوذ باللہ اس تاریخ سے حند ہے بلکہ الحمد للہ ہم اس میں برکت کے قائل ہیں مگر یہ اتفاقی بات ہے کہ اس بیان کا اس تاریخ سے اقتران^(۸) ہو گیا اور یہ حق تعالیٰ کا فضل ہے کہ متبع سنت^(۹) کو اللہ تعالیٰ بلا قصد^(۱۰) وہ برکات عنایت فرمادیتے ہیں کہ جن کا متبع رسوم و بدعات ارتکاب^(۱۱) بدعات کے ساتھ قصد کرتے ہیں تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جو شے دائر بین السنۃ والبدعۃ (سنت اور بدعت کے درمیان) ہو تو اس سنت کو ترک کر دینا چاہئے پس یہ تاریخ اگرچہ بابرکت ہے اور حضور ﷺ کا ذکر شریف اس میں باعث مزید برکت کا ہے لیکن چونکہ تخصیص اس کی اور اس میں ذکر کا التزام^(۱۲) کرنا

(۱) اس کے تحت میں ذیل طور پر (۲) ۸ سال (۳) تاخیر کی وجہ

(۴) کا سون (۵) اپریل (۶) فائدہ اٹھا سکیں (۷) خاص طور پر

(۸) اگرچہ اس کا ذکر اس سے متعلق بعض باہم متحد ہوئے (۹) سنت کی پیروی کرنے والا

کے کرنے کے ساتھ اس کا ارادہ کرتے ہیں

(۱۰) اس میں سے کسی بدعت کو اختیار نہ کرنا (۱۱) ضرور حضور ﷺ کا ذکر کرنا

چونکہ بدعت ہے اس لئے اس تاریخ کی تخصیص کو ترک کر دیں گے ہم کو اللہ تعالیٰ نے اس تخصیص کے منصفہ سے محفوظ رکھا اور اس تاریخ کی برکات سے بھی محروم نہیں رکھا اور عجیب بات ہے کہ اگر دو شنبہ کے روز بیان ہوتا تو ہم کو اس دن بھی یہی برکت حاصل ہوتی اس لئے کہ حضور ﷺ کی ولادت شریفہ اس یوم میں ہوئی ہے اور نیز بعض محققین اس طرف گئے ہیں کہ ولادت شریفہ ۸ ربیع الاول کو ہوئی ہے اور دو شنبہ کو آٹھویں ہی تاریخ تھی پس اس قول کے موافق ہم کو یوم البرکت^{۱۱} اور تاریخ البرکت^{۱۲} دونوں سے حصہ مل جاتا اور جمود کے قول کے موافق ۱۲ ربیع الاول تاریخ ولادت شریفہ ہے اس لئے اب بھی اس تاریخ کی برکت سے محرومی نہ رہی بلکہ اب دو برکتیں حاصل ہو گئیں یوم کی بھی اور تاریخ کی بھی اس لئے کہ دو شنبہ کے روز نیت بیان کی تھی اور مومن کی نیت پر بھی ثواب کا وعدہ ہے یوم کی برکت یوں حاصل ہو گئی اور آج کہ ۱۲ تاریخ ہے اس کا وقوع ہو گیا تاریخ کی برکت اس طرح حاصل ہو گئی یہ برکت ہے اتباع سنت کی اور ہر چند کہ اس یوم میں افراط و تفریط کے متعلق بیان کرنا زائد معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ جو افراط و تفریط کرنا تھا آج ان لوگوں نے کر لیا ہو گا۔ پس اب اس بیان سے کیا فائدہ مگر یہ ایام چونکہ پھر بھی انشاء اللہ تعالیٰ آنے والے ہیں اور نیز علاوہ ربیع الاول کے اور دنوں میں بھی لوگ ایسی مجالس منعقد کرتے ہیں اور اس میں حدود شرعیہ سے متجاوز^{۱۳} ہوتے ہیں اس لئے اس کے متعلق بیان کر دینا خالی از نفع نہیں یہ مضمون تو بطور تمہید کے تھا۔

حضور ﷺ کا وجود سب سے بڑی نعمت ہے

ملق عرض کرتا ہوں۔ جانتا چاہئے کہ اس میں کسی



مسلمان کو شک و شبہ نہیں ہے کہ حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابل شکر ہے خاص کر جو بڑی نعمت ہو پھر خصوصاً دینی نعمت اور دینی نعمتوں میں سے خاص کر جو بڑی نعمت ہو پھر ان میں بھی خصوص وہ نعمت جو اصل ہے تمام دینی و دنیوی نعمتوں کی اور وہ نعمت کیا ہے حضور سید عالم ﷺ کی تشریف آوری کہ حضور ﷺ سے دینی نعمتوں کے توفیوض دنیا میں فائز^(۱) ہوئے ہی ہیں دنیوی نعمتوں کے سرچشمہ بھی آپ ﷺ ہی میں اور صرف مسلمانوں ہی کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کے لئے چنانچہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ"^(۲) یعنی نہیں بھیجا ہم نے آپ کو اسے محمد ﷺ مگر جہانوں کی رحمت کے واسطے۔ دیکھتے عالمین میں کوئی تخصیص انسان یا غیر انسان یا مسلمان و غیر مسلمان کی نہیں ہے پس معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا وجود باوجود ہر شے کے لیے باعث رحمت ہے خواہ وہ جنس بشر^(۳) سے ہو یا غیر جنس بشر سے اور خواہ حضور ﷺ سے زانا متاخر ہو یا مستقدم^(۴) متاخرین^(۵) کے لئے رحمت ہونا تو بعید نہیں لیکن پہلوں پر رحمت ہونے کے لیے بھی حضور ﷺ کا ایک وجود سب سے پہلے پیدا فرمایا اور وہ وجود نور کا ہے کہ حضور ﷺ اپنے وجود نوری سے سب سے پہلے مخلوق ہوئے ہیں اور عالم ارواح میں اس نور کی تکمیل و تربیت ہوتی رہی آخر زمانہ میں اس امت کی خوش قسمتی سے اس نور نے جسد عنصری^(۶) میں جلوہ گر و تابان ہو کر تمام عالم کو منور فرمایا۔ پس حضور ﷺ اولاً و آخراً^(۷) تمام عالم کے لئے باعث رحمت ہیں۔ پس جب حضور ﷺ کا وجود تمام نعمتوں کی اصل ہونا عظماً و نقلاً^(۸) ثابت ہوا تو ایسا

(۱) عام (۲) سورۃ الانبیاء: آیت ۱۰ (۳) انسانوں کی جنس سے (۴) حضور ﷺ

آئیں (۵) بعد والوں (۶) جسم انسانی میں جلوہ

(۸) عین طور پر بھی اور کتاب و سنت سے بھی

کون مسلمان ہوگا کہ جو حضور ﷺ کے وجود باجود پر خوش نہ ہو یا شکر نہ کرے۔
پس ہم پر خاص تہمت اور محض افتراء^(۱) اور تراہتان ہے کہ تو بہ تو بہ نعوذ باللہ کہ
ہم لوگ حضور ﷺ کے ذکر شریف یا اس پر خوش ہونے سے روکتے ہیں، عا شا و
کا^(۲) حضور ﷺ کا ذکر تو ہمارا جزو ایمان ہے۔

میلاد مروجہ سے روکنے کی وجہ

ہاں جو شے خلاف ان قوانین کے ہوگی جن کی پابندی کا ہم کو خود
حضور ﷺ نے حکم فرمایا ہے اس سے ابتر ہم روکیں گے اگرچہ فی نفسہ^(۳) وہ شے
مستحسن ہو اور شریعت میں اس کے نظائر بکثرت موجود ہیں دیکھو اس پر سب کا
اتفاق ہے کہ عین دوپہر^(۴) کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اس پر بھی اجماع ہے
کہ قبلہ سے منہ پھیر کر نماز پڑھنا ممنوع ہے اور یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے
کہ یوم النحر^(۵) اور یوم الفطر^(۶) میں روزہ رکھنا حرام ہے اور یہ بھی سب جانتے
ہیں کہ ایام تشریق^(۷) میں افطار ضروری ہے اور یہ بھی تمام امت کا مسئلہ
مسئلہ^(۸) ہے کہ ماہ محرم میں حج نہیں ہو سکتا اور نیز محل حج مکہ مکرمہ ہی ہے بھئی میں
حج ممکن نہیں دیکھئے نماز، روزہ، حج فرض میں لیکن خلاف قاعدہ و قانون شریعت
چونکہ کئے گئے اس لئے وہ بھی منہی عنہا^(۹) ہو گئے اور ان کے ممنوع ہونے کو آپ
بھی تسلیم کرتے ہیں پس اگر کوئی ایسے نماز، روزہ، حج کو منع کرے تو اس کو کوئی
عاقل یوں نہ کہے گا اور یہ تہمت اس پر نہ لگائے گا کہ یہ شخص نماز، روزہ، حج سے
روکتا ہے اگر نماز، روزہ سے روکتا تو خود ہی ان پر کیوں عامل ہوتا۔ اسی طرح مسئلہ

(۱) عالم و محدث (۲) مرگ و زندگیاں (۳) اگرچہ اپنی ذات کے اعتبار سے وہ چیز بھی ہی

(۴) عید کے دن (۵) بقر عید کے دن (۶) عید کے دن

(۷) نماز، روزہ، فطرہ سے بھی روک دیا گیا

متنازعہ فیہا" کے اندر سمجھو کہ ہمارے حضرات کی نسبت یہ کہنا کہ یہ لوگ حضور ﷺ کی ولادت شریفہ کے ذکر یا اس پر خوش ہونے کو منع کرتے ہیں یہ نری تمت اور افتراء ہے۔ "سبحانک ہذا بہتان عظیم" (پاک ہے تو یہ بہتان عظیم ہے) احاش اللہ ہم ہرگز منع نہیں کرتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ہر شے کا ایک طریق ہوتا ہے جب وہ شے اس طریق سے کی جاوے تو وہ پسندیدہ ہے ورنہ نا پسند اور قابل منع کرنے کے ہے، دیکھئے تجارت ہے اس کے لئے گورنمنٹ نے خاص قوانین مقرر کر دیے ہیں اگر کوئی شخص ان قوانین کے خلاف تجارت کرے گا تو وہ ضرور قوانین کی خلاف ورزی میں مآخوذ^۳ ہوگا۔ چھوڑ، بارود کی تجارت وہی کر سکتا ہے جس نے لائسنس حاصل کر لیا ہو۔ اسی طرح شریعت میں بھی ہر شے کا قاعدہ اور قانون ہے جب اس کے خلاف کیا جاوے گا تو وہ نا پسند اور منہی عنہ^۴ ہو جائے گی۔ پس حضور ﷺ کی ولادت باسعادت کا ذکر مبارک عبادت ہے لیکن دیکھنا چاہئے کہ قانون دان حضرات یعنی خود حضور ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم جن کے اقتداء^۵ کا ہم کو حکم ہے انہوں نے اس عبادت کو کس طرز اور طریق سے کیا ہے، اگر آپ لوگ اسی طریق سے کریں تو سبحان اللہ کون اس سے روکتا ہے اور اگر اس طریق سے نہ کیا جائے تو بیشک و شبہ وہ قابل روکنے کے ہے۔ اب فرمائیے کہ کیا ہم لوگ ذکر رسول ﷺ سے روکنے والے ہیں۔ اس کی تو ایسی مثال ہے جیسے کوئی چھوڑ، بارود کی تجارت کو لائسنس نہ ہونے کی وجہ سے منع کرے اور اس کو یہ کہنا جاوے کہ یہ تو تجارت کو منع کرتے ہیں پس نفس فرج و سرور علی ذکر رسول ﷺ (ذکر رسول ﷺ پر خوشی) کو کوئی منع نہیں کرتا کہ وہ تو عبادت ہے، ہاں جب

اس کے ساتھ اقتراں منیٰ عزہ "مکا ہوگا تو وہ بے شک قابلِ ممانعت ہے۔
خوشی کی اقسام

فرح اور سرور^(۱) ہی کو دیکھ لیجئے کہ اس کی نسبت قرآن مجید میں ایک مقام پر تو ہے "لا تفرح" (خوش مت ہو) اور دوسرے مقام پر ارشاد ہے "قلینفرحوا" (اپس چاہئے کہ خوش ہوں) جیسا اس آیت میں ہے معلوم ہوا کہ بعض فرح کے افراد ماذون فیہ^(۲) ہیں اور بعض منیٰ عنہا، اور ظاہر ہے کہ اعمال اخرویہ^(۳) میں ہمارے لئے معیار شریعت ہے پس شریعت کے قواعد سے جو فرحت جائز ہے اس کی تو اجازت ہے اور جو ناجائز ہے وہ ممنوع ہے چنانچہ جس جگہ "لا تفرح" امت خوش ہوا ہے وہاں دنیوی فرحت مراد ہے مگر وہی فرحت جو حدود سے تجاوز ہو ورنہ نفس فرح^(۴) نعمت دنیویہ پر بھی لوازم شکر سے ہے۔ اور جہاں امر کا صیغہ ہے وہاں نعمت دینی پر فرحت مقصود ہے لیکن وہی فرح جس میں قواعد شریعت سے تجاوز نہ ہو مثلاً اگر کوئی نماز پر کہ وہ نعمت دینی ہے خوش ہو اور خوشی میں آکر یہ کہے کہ بچے چار رکعت کے پانچ رکعت پڑھنے لگے تو بچائے اس کے کہ ثواب ہو لٹا گناہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے شریعت کے قواعد سے تجاوز کیا، خود ذکر رسول ﷺ کہ جس میں اختلاف ہے اسی کو لے لیجئے کہ مسئلہ متفق علیہا^(۵) ہے کہ جو شخص چار رکعت والی نماز میں قعدہ اولیٰ میں شہد کے بعد اللہم صل علی محمد پڑھ دے تو نماز ناقص ہوگی حتیٰ کہ سجدہ سو سے وہ نقصان منجبراً^(۶) ہوگا اگر سنو ایسا کیا دیکھئے درود شریعت کہ جس کی نسبت ارشاد ہے "من صلی علیٰ

(۱) کوئی ایسی چیز مل جائے گی جس سے روکا گیا ہے تو بے شک اس سے منع کیا جائے گا
(۲) بعض قسم ایسی ہے جس کی اجازت ہے اور بعض ایسی ہے
(۳) جو آخرت میں کام آئیں
(۴) مطلق خوش ہونا
(۵) پورا ہوگا

مرۃ صلی اللہ علیہ وسلم کما قال "یعنی جو شخص درود بھیجے مجھ پر ایک مرتبہ اس پر اللہ تعالیٰ دس مرتبہ رحمت فرماویں گے اور پھر موقع کو نماز لیکن حکم شرعی یہ کہ نماز میں نقصان آجائے گا تو اس کی آخر کیا وجہ ہے؟

بزد و درع کوش و صدق و صفا

ولیکن میفرماتے ہر مصطفیٰ ﷺ کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید

چند ار سعدی کہ راہ صفا

تو ان رفت جز بر پے مصطفیٰ ﷺ

(بزد و درع اور صدق و صفا میں سعی کرو لیکن مصطفیٰ ﷺ سے بڑھنے کی کوشش نہ کرو۔ پیغمبر ﷺ کے راستہ کے خلاف جس نے دوسرا راستہ اختیار کیا ہرگز منزل مقصود کو نہ پہنچے گا۔ سعدی یہ گمان نہ کرو کہ سید عاراستہ ہے بجز پیروی مصطفیٰ ﷺ کے نہیں چل سکتا)۔ پس حضور ﷺ نے جو موقع درود شریف کا نماز میں مقرر فرمادیا ہے چونکہ اس سے تجاوز^(۱) ہوا ہے اس لئے نماز میں نقصان آیا اگرچہ درود شریف فی نفسہ عبادت ہے اور یہ مسئلہ ایسا ہے کہ اس پر اہل بدعات کا بھی اتفاق ہے اس لئے کہ وہ بھی حنفی ہیں، پس ان کو چاہئے کہ امام صاحبؒ پر اعتراض کریں اور ان پر بھی یہ شمت لگائیں کہ وہ توبہ توبہ ذکر رسول ﷺ سے منع کرتے ہیں اور وہ بھی وہابی تھے۔

حضور ﷺ کی ولادت پر خوش ہونے سے کون منع کر سکتا ہے؟

پس اے حضرات خدا سے ڈریئے اور اس مادہ فاسدہ^(۲) کو اپنے دماغ سے نکالے ورنہ اس کا اثر دور دور تک سرایت کرے گا اور احکام میں نظر انصاف اور مات رب میں توشائستگی اور تہذیب سے ان کو رفع

فرمایے اور خوب سمجھ لینا چاہئے کہ قرآن مجید میں خود حضور ﷺ کے وجود باہود کی نسبت "کما سیجی فی تفسیر الایۃ مفصلاً" (جیسا کہ آیت کی تفسیر میں عنقریب مفصل آئے گا)۔ صیغہ امر "فلیرحوا" (پس خوش ہونا چاہئے) موجود ہے تو اس فرحت کو کون منع کر سکتا ہے، غرض حضور ﷺ کی ولادت شریفہ پر فرحت اور سرور کو کوئی منع نہیں کر سکتا اور یہ امر بالکل ظاہر ہے لیکن میں نے اس میں اس لئے تطویل "کی کہ ہم پر یہ افتراء" ہے کہ یہ لوگ حضور ﷺ کے ذکر کو منع کرتے ہیں۔

ہر روز ہر مسلمان کم از کم ۲۸ مرتبہ ذکر رسول ﷺ کرتا ہے صاحبو! حضور ﷺ کا ذکر مبارک تو وہ شے ہے کہ اگر اس پر اجر کا بھی وعدہ نہ ہوتا تو خود حضور ﷺ کی محبت بمقتضائے "من احب شیئاً اکثر ذکرہ" (جو شخص کسی چیز سے محبت رکھتا ہے وہ اس کا ذکر اکثر کرتا ہے)۔ اس کو مقتضی "۳" ہے کہ آپ ﷺ کا ہر وقت ذکر کیا کرے، اور چونکہ حضور ﷺ کا ذکر عین عبادت ہے اسی واسطے حق تعالیٰ نے خود اس قدر مواقع آپ کے ذکر کے مقرر فرمائے ہیں کہ مسلمان سے لامحالہ ذکر ہو ہی جاوے، دیکھئے نماز کے اندر ہر قعدہ میں السلاہ علیک ایہا النبی" (اے نبی ﷺ تم پر سلام ہو) موجود ہے اور قعدہ ظہر، عصر، مغرب اور عشاء میں دو دو میں اور فجر میں ایک تو کل نو قعدے ہوئے اور سنن موکدہ اور وتر میں بجئے ظہر میں تین مغرب میں ایک عشاء میں تین اور صبح میں ایک تو کل سترہ قعدے ہوئے، پس یہ سترہ مرتبہ حضور ﷺ کا ذکر ہوا پھر پانچوں وقت فرائض اور سنن اور وتر کے قعدہ اخیرہ میں کل گیارہ مرتبہ درود شریف بھی پڑھا جاتا نہیں بار تو لامحالہ ہر مسلمان کو آپ ﷺ کا ذکر

اس بات کا کھانا کرتی ہے

مبارک کرنا روز نہ ایسا ضروری ہے کہ اس سے کسی طرح مفر ہی نہیں۔ پھر پانچوں وقت اذان اور تکبیر ہوتی ہے اس میں اشہد ان محمد رسول اللہ (میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں) موجود ہے، جس کو مؤذن اور سننے والا دونوں کہتے ہیں^(۱) پھر ہر نماز کے بعد دعا بھی سب ہی مانگتے ہیں اور دعا کے آداب میں سے کر دیا گیا ہے کہ اس کے اول و آخر درود شریف ہو غرض اس حساب سے اٹھائیں سے بھی زیادہ تعداد حضور ﷺ کے ذکر شریف کی ہوگی ورنہ تو وہ مواقع ہیں کہ ان میں پڑھے بے پڑھے سب شامل ہیں اور جو طالب علم حدیث شریف پڑھتے ہیں وہ تو ہر وقت حضور ﷺ ہی کے ذکر میں رہتے ہیں اس لئے کہ ہر حدیث کے شروع میں آپ ﷺ کے نام مبارک کے ساتھ درود شریف موجود ہے چنانچہ احادیث کی کتب میں اٹھا کر دیکھئے اور ان میں جا بجا "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" (فرمایا رسول خدا ﷺ نے، اللہ تعالیٰ ان پر درود و سلام بھیجے) اور "قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم" (فرمایا نبی ﷺ نے، اللہ تعالیٰ ان پر درود و سلام بھیجے) عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم (نبی ﷺ سے روایت ہے، اللہ تعالیٰ ان پر درود و سلام بھیجے) واقع ہے، ورنہ درمیان میں جہاں کہیں حضور ﷺ کا اسم مبارک آیا ہے وہاں بھی درود شریف موجود ہے گویا حضور ﷺ کے ذکر کو ایسا گوندھ^(۲) دیا ہے کہ بغیر ذکر کے مسلمان کو چارہ نہیں۔

ذکر رسول ﷺ ہر وقت ہونا چاہیے

مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی سے کسی نے پوچھا تھا کہ ذکر

(۱) آواز کا جواب مسنون ہے، اس کے جواب میں وہی کلمات کہے جاتے ہیں جو مؤذن کہتا ہے سوائے

فلاح کے کہ اس کے جواب میں "لا حول ولا قوۃ الا

باللہ" شامل کر دیا ہے کہ اس کے بغیر گزارہ نہیں

ولادت آپ کے نزدیک جائز ہے یا ناجائز؟ انہوں نے فرمایا کہ ہم تو ہر وقت ذکر ولادت کرتے ہیں اس لئے کہ ہر وقت کلمہ "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں محمد ﷺ خدا تعالیٰ کے رسول ہیں) پڑھتے ہیں اگر آپ ﷺ پیدا نہ ہوتے تو ہم یہ کلمہ کہاں پڑھتے۔ پس محبت کا مقتضی^(۱) تو یہ ہے کہ آپ ﷺ کا ہر وقت ذکر ہو اور اس کے لئے اس کی ضرورت نہیں کہ اس کے لئے مجالس منعقد کی جائیں اور مٹائی مٹائی جاوے تب ذکر ہو، عاشق اور محب کو اتنی دیر کیسے صبر آسکتا ہے دیکھو اگر کسی سے محبت ہو جاتی ہے تو محب کی کیا حالت ہوتی ہے کہ ہر وقت اس کی یاد میں بے قرار رہتا ہے اگر اس سے کوئی کھے کہ میاں ذرا ٹھہر جاؤ ہم مجلس آرائی کر لیں اور مٹائی مٹالیں اس وقت ذکر کیجیو^(۲) وہ کھے گا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تمہاری محبت کا ذہ^(۳) ہے کہ جو اتنی دیر تک تم ذکر محبوب سے صبر کرتے ہو، محبت تو وہ شے ہے جیسے بمنوں کی حالت تھی کہ:

دید بمنون رایکے صحرا نورد	در بیابان غمش بنشہ فرد
ریگ کاغذ بود و انگشتان قلم	می نمودے ہر کس نامہ رقم
گفت اے بمنون شیدا چیت این	می نویسی نامہ ہر کیست این
گفت مشق نام لیلے می کنم	خاطر خود را تسلی می کنم

کسی نے بمنوں کو جنگل میں تنہا دیکھا کہ غمگین بیٹھا ہوا ہے، ریت پر انگلیوں سے کچھ لکھ رہا ہے۔ پوچھا اس نے اے بمنوں کے خط لکھ رہے ہو کھنے لگا لیلیٰ کے نام کی مشق کر رہا ہوں اپنے دل کو تسلی دے رہا ہوں۔

بتلائیے کہ اگر بمنوں کو اس حالت میں کوئی یہ سمجھتا کہ ذرا ٹھہر جاؤ ہم مجلس

لیلیٰ کا ذکر کرنا تو وہ یہ جواب دے کہ سلام ہے

ایسی مجلس کو اور ایسی مٹائی کو جو میرے اور میرے محبوب کے درمیان حجاب^{۱۱} ہو۔ اور ہم نے تو اکثر مجالس میلاد والوں کو یہی دیکھا ہے کہ یہ محبت سے بالکل خالی ہوتے ہیں۔

محبت کا معیار

اس لئے کہ بڑا معیار محبت کا محبوب کی اطاعت ہے کسی نے خوب کہا ہے:

تعصى الرسول و انت تطهر حبه هذا لعمرى فى الفعال بدیع

لوکان جبک صادقاً لا طعنه ان المحب لمن يحب مطیع

یعنی تو رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کرتا ہے اور ان کی محبت کو ظاہر کرتا ہے اپنی جان کی قسم یہ امر افعال عجیبہ میں سے ہے اگر تیری محبت صادق ہوتی تو ضرور تو حضور ﷺ کی اطاعت کرتا اس لئے کہ محب محبوب کا مطیع ہوتا ہے۔

اور ان مولد پرستوں^{۱۲} کو دیکھا ہے کہ مجلس میلاد کا اہتمام کرتے ہیں بانس کھڑے کر رہے ہیں ان پر کپڑے بٹھارے^{۱۳} رہے ہیں اور سامان روشنی کا فراہم کر رہے ہیں اور اس درمیان میں جو نمازوں کے وقت آتے ہیں تو نماز نہیں پڑھتے اور ڈارٹھی کا صفایا کرتے ہیں کیوں صاحبو! کیا محبین رسول ﷺ کی ایسی ہی صورتیں اور یہی ان کی حالت ہوتی ہے کیا بس حضور ﷺ کا اتنا ہی حق ہے کہ پانچ روپیہ کی مٹائی مسگانی تقسیم کر دی اور سمجھ لیا کہ ہم نے رسول ﷺ کا حق ادا کر دیا۔ کیا آپ لوگوں نے حضور ﷺ کو نعوذ باللہ کوئی پیشہ ور پیر زادہ سمجھا ہے کہ تھوڑی سی مٹائی پر خوش ہو جاویں، تھوڑے سے نذرانہ پر راضی ہو جاویں، توبہ توبہ یہ محبین سے خوش نہیں ہیں، چپے محب وہ ہیں



جو اقوال و افعال، وضع، انداز^{۱۱} بر شے میں حضور ﷺ کا اتباع اور اطاعت کرتے ہیں۔ میرے ایک دوست حافظ اشفاق رسول نامی ہیں وہ ذکر رسول ﷺ کے فریفتہ ہیں وہ کبھی کبھی محبت کی وجہ سے ذکر ولادت مروج^{۱۲} طریق سے کیا کرتے تھے انہوں نے خواب میں حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ ہم اس کی شفاعت نہ کریں گے جو ہماری بہت تعریف کرے ہم اس کی شفاعت کریں گے جو ہماری اطاعت کرے۔ مطلب اس کا یہی ہے کہ جو شخص نرا^{۱۳} دعویٰ کرتا ہو اور نعتیہ اشعار بہت پڑھتا ہو لیکن اطاعت کرتا نہ ہو تو اس کی شفاعت نہ کریں گے۔ میں نے جو اصلاح الرسوم کتاب لکھی ہے اس میں ایک فصل ذکر میلاد کے متعلق بھی ہے چنانچہ وہ فصل طریقہ مولد^{۱۴} کے نام سے علیحدہ بھی طبع ہو گئی ہے، تو جب یہ کتاب لکھی گئی تو مجلس میلاد کے متعلق کانپور میں لوگوں نے بہت شور کیا اسی اثناء میں ایک شخص صلح نے حضور ﷺ کو خواب میں دیکھا اور اس اختلاف کے متعلق حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ اس میں صحیح کیا ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اشرف علی نے جو لکھا ہے وہ سب صحیح ہے۔ میں نے سنو ﷺ کے حالات میں جو کتاب "نشر الطیب فی ذکر النبی الحبیب ﷺ" لکھی ہے اس کے آخر میں ان دونوں خوابوں کو مفصل درج کر دیا ہے لیکن میری غرض ان خوابوں کے ذکر کرنے سے مدعا^{۱۵} کا اثبات نہیں ہے اثبات مدعا^{۱۶} کے لئے تو مستقل دلائل میں یہ تو محض تائید اور مزید اطمینان کے لئے لکھ دیا ہے۔ الحاصل حضور ﷺ کا وجود باجود اصل ہے تمام نعمتوں کی اور اس پر شکر اور فرحت مامور بہ ہے۔

(۱) جو اپنی باتوں، اعمال اور لباس وغیرہ میں چیزیں حضور ﷺ کی پیروی کرتے ہیں

یہ پڑھ کر تھے (۱۳) صرف

وثابت کرنا نہیں ہے (۱۶) دعویٰ کے ثبوت کے لئے



created with
nitroPDF professional
download the free trial online at nitropdf.com/professional

قرآن پاک کی صفات

چنانچہ جو آیت میں نے مکتوت کی ہے اس میں اسی نعمت کا ذکر اور اس پر فرج کا امر " ہے۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اس آیت کریمہ سے پہلے قرآن مجید کی شان حق تعالیٰ نے ارشاد فرمائی ہے چنانچہ ارشاد ہے: "یا ایہا الناس قد جاءکم من ربکم موعظۃ و شفاء لمرضی الصدور و ہدی و رحمۃ للمؤمنین" یعنی (اے لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک نصیحت اور دل کے امراض کے لئے شفا اور مومنین کے لئے ہدایت و رحمت آئی ہے)۔ اس میں حق تعالیٰ نے قرآن مجید کی چار صفتیں بیان فرمائی ہیں: ۱۔ موعظتہ، ۲۔ شفا، ۳۔ ہدی، ۴۔ رحمت۔ موعظتہ کہتے ہیں وہ کلام جو بری باتوں سے روکنے والا ہے اور شفا اس کی صفت بطور شہد کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور ثمرہ اس موعظت پر عمل کرنے کا یہ ہے کہ دنوں کے اندر جو روگ "۳" ہیں ان سے شفا حاصل ہوگی۔

گناہ کا نتیجہ

یہاں سے ایک تصوف کا مسئلہ مستنبط ہوتا ہے وہ یہ ہے یہ تو ظاہر ہے کہ ہم لوگ گناہ میں مبتلا ہیں اور شب و روز ہم سے لغزشیں ہوتی ہیں لیکن اس ابتلا "۳" کے ساتھ دو قسم کے لوگ ہیں ایک تو وہ ہیں کہ گناہ کرتے ہیں اور ان کو اس کا کچھ احساس نہیں ہوتا اور ایک وہ جن کو احساس ہوتا ہے۔ سو الحمد للہ کہ ہم گو پھسلتے ہیں اور گنہ ہم سے صادر ہوتے ہیں لیکن اندھے نہیں ہیں کہ اس کی خبر ہی نہ ہو کہ راستہ کدھر ہے۔ الحمد للہ اللہ تعالیٰ نے آنکھیں عطا فرمائی ہیں گو بعض وقت سے کام نہ لیں پس ان آنکھوں سے ہم کو صاف

نظر آتا ہے کہ جب کوئی کبھی گناہ ہوا ہے اس سے قلب میں ایک روگ پیدا ہو گیا، اسی روگ کی نسبت حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: **بَلْ زَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** (المطففين: پارہ: ۳۰) یعنی (بلکہ ان کے دلوں پر ان کے اعمال کے رنگ کا غلبہ ہو گیا ہے)۔ اور اسی کی نسبت حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب آدمی کوئی گناہ کرتا ہے تو قلب پر ایک داغ لگ جاتا ہے، اگر توبہ کر لے تو وہ مٹ جاتا ہے ورنہ بڑھتا ہے۔ مولانا اسی کو فرماتے ہیں۔

ہر گناہ رنگے ست بر مرآۃ دل دل شود زین رنگہا خوار و نخل
چوں زیادت گشت دل را تیرگی نفس دون را بیش گردد خیرگی

(ہر گناہ دل کے آئینہ پر ایک رنگ ہے کہ دل ان رنگوں سے خوار و شرمندہ ہوتا ہے جب دل کی تاریکی زیادہ بڑھ جاتی ہے نفس کھینچ کر اس سے خیرگی ہوتی ہے۔)

غرض گناہ کے اندر خاصہ ہے کہ قلب میں اس سے ایک روگ پیدا ہو جاتا ہے پھر اگر اس کا تدارک نہ کیا گیا تو وہ روگ اور بڑھ جاتا ہے۔

ارتکاب گناہ سے تقاضا بڑھتا ہے

یہاں پر بعض بل سلوک کو ایک عجیب دھوکا ہوا ہے اور ہوتا ہے، وہ یہ ہے کہ شیطان ان کو گناہ کی رغبت دیتا ہے اور ساتھ ہی اس کے قوت نور ایمان گناہ سے روکتی ہے جس سے وہ رک جاتا ہے لیکن شیطان تو اس سے بہت زیادہ پڑھا ہوا ہے وہ جب دیکھتا ہے کہ اس طور سے میرا قابو نہیں چلتا تو وہ گناہ کے اندر ایک دینی حوصلت بتاتا ہے وہ یہ کہتا ہے کہ اگر تم نے یہ گناہ نہ کیا تو ہمیشہ رہے گا۔ اور اگر ایک دفعہ دل بھر کر کر لو گے تو

دل میں سے اس کا وسوسہ جاتا رہے گا بس اس سے فراغت ہو جائے گی، اس میں بڑے بڑے سمجھدار لوگ مبتلا ہو جاتے ہیں لیکن مومن کامل کو اللہ تعالیٰ نے ایک نور عطا فرمایا ہے کہ وہ اس کے لاکھوں تار و پود کو اس نور کے ذریعہ سے توڑ پھوڑ دیتا ہے، (چنانچہ عنقریب اس مغالطہ کا حل آتا ہے) اسی واسطے تو حدیث شریف میں آیا ہے: "فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد" یعنی ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ گراں ہے، کسی نے اس مضمون کو نظم بھی کر دیا ہے:

فان فقیہا واحداً متوارعا اشد علی الشیطان من الف عابد

یعنی (بلاشبہ ایک پرہیزگار فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے)۔ یہ غلطی ہے جو اہل سلوک کو ہوتی ہے اور اہل سلوک کو جو غلطی ہوتی ہے دراصل غلطی وہی ہے اور وہ بہت سخت ہوتی ہے اسی واسطے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ تم کو تو گناہ سے اندیشہ ہے اور ہم کو کفر سے اندیشہ ہے بڑا خطرناک راستہ ہے بس عافیت اس میں ہے کہ اس میں اپنی رائے کو دخل نہ دے اور کاملیت بید الغصال (مثل مردہ کے غصاں) کے ہاتھ میں (بدست محقق ہو کر رہے شیخ شیرازی اسی مضمون کو فرماتے ہیں:

اگر مرد عشقی گم خویش گیر و گرنہ عافیت پیش گیر

یعنی اگر مرد عشق ہو تو اپنے کو گم کردو یعنی اپنی رائے کو دخل نہ دو بلکہ یہ مشرب اختیار کرو:

فکر خود دورائے خود در عالم رندی نیست کفرست درین مذہب خود بینی و خود رانی
(عالم عاشقی میں اپنی فکر و رائے بالکل بیکار ہے اس مذہب میں خود بینی اور خود رائے خود رانی کی کہ شریعت تو حکم کر رہی ہے

کہ: "لا تقربوا الزنا" (زنا کے پاس بھی نہ پھسکو) یہ اپنی رائے سے بھٹتا ہے کہ میں زنا سے جب بچ سکوں گا جب جی کھول کر پانچ چھ مرتبہ زنا کروں گا اور اس احمق کو اتنی خبر نہیں کہ مرض کو اس سے اور زیادہ قوت ہوگی جیسے کسی شاعر کا شعر ہے:

کنارہ بوس سے دونا ہوا عشق مرض چھوڑتا رہا جوں جوں دوا کی

یہ بیوقوف تو سمجھتا ہے کہ درخت میں پانی دینے سے اس کی جڑ نرم اور کمزور ہو جائے گی پھر اس کو سہولت سے باہر نکال لوں گا، مگر وہ پانی دینے سے اور زیادہ نیچے کود بنستی اور زور پکڑتی جاتی ہے گناہ کرنے کے بعد اس کو قلب خالی معنوم ہوتا ہے اور خبر نہیں کہ وہ گناہ پیسے حوالی قلب^{۱۱} میں تھا اس لئے اس کو محسوس ہوتا تھا اور اب عروق کے اندر پیوست^{۱۲} ہو گیا اس وجہ سے اس کو محسوس نہیں ہوتا اور وقت پر بہ نسبت سابق^{۱۳} کے بہت زور کے ساتھ برآمد ہوگا^{۱۴} اور یہ نہیں سمجھتا کہ اب تو اس کا استیصال^{۱۵} آسان ہے اور پھر مشکل ہوگا بقول شیخ شیرازی:

مہر چشمہ شاید گرفتار بیل چو پر شد نشاید گذشتن بہ پیل

درخت کے کنوں گرفتار پائے بہ نیروئے شخصے برآید زجائے

دگر ہمنماں روزگارے بلی بگردونش از یخ برنگلی

(اچھے کے سوراخ کو ایک کیل سے بند کر سکتے ہیں پر جو جائے تو باقی بھی اس میں نہیں گذر سکتا جس درخت نے ابھی جڑ نہیں پکڑی ہے ایک آدمی کی طاقت سے اکٹھا سکتا ہے اگر کچھ زمانہ تک اس کو اسی طرح چھوڑ دو تو اس کو جڑ سے اکٹھا کر دوں سے بھی نہیں اکٹھا کر سکتے)۔

الحاصل گناہ ایسی شے ہے خود بڑا ہوا چھوٹا اس سے قلب میں ایک روگ

پیدا ہو جاتا ہے۔ پس ارشاد ہے کہ قرآن مجید ایسی موعظت ہے کہ اگر اس پر عمل کرو گے تو وہ دلوں کے روگ کے لئے باعث شفا ہو گا۔ اور تیسری صفت قرآن مجید کی حدی ارشاد فرمائی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نیک راہ کو بتلانے والا ہے اور جو بھی صفت رحمت بطور شریعتی کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور ثمرہ اس پر عمل کرنے کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہو گی۔ پس قرآن مجید میں مذکورہ بالا صفات کو جمع کر دیا ہے اور للمؤمنین (مومنین کے لئے) کی قید اس لئے لگائی کہ گو مخاطب تو اس کے سب میں لیکن مستفیع اس سے مومنین ہی ہوتے ہیں۔

خوشی کا موقع

اب اس آیت کے بطور تفسیر ارشاد ہے: "قل بفضل اللہ و برحمته فبذلک فلیفرحوا ہو خیر مما یجمعون"۔ یعنی (اے محمد ﷺ آپ فرمادیجئے کہ اللہ کے فضل و رحمت ہی کے ساتھ بس صرف چاہئے کہ خود خوش ہوں (اس لئے کہ اوہ بہتر ہے اس شے سے کہ جس کو یہ لوگ جمع کرتے ہیں) یعنی متاع دنیا^(۱) سے یہ بہتر ہے اور عجیب بلاغت ہے کہ پہلے مضمون کا تو حق تعالیٰ نے خود اپنی طرف سے خطاب فرمایا چنانچہ ارشاد ہے: "یا ایہا الناس" (اے لوگو) اور اس دوسرے مضمون کی نسبت حضور ﷺ کو حکم دیا کہ آپ کہیئے، اس میں ایک عجیب نکتہ ہے وہ یہ ہے کہ یہ طبعی بات ہے کہ احکام یعنی امر و نہی^(۲) انسان کو ناگوار اور گراں ہوتے ہیں اس لئے احکام تو خود ارشاد فرمائے تاکہ حضور ﷺ کی محبوبیت محفوظ رہے اور اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت کے ساتھ فرحت کے امر^(۳) کہ حضور ﷺ کو اس سے حضور ﷺ کے ساتھ اور زیادہ محبت مخلوق



کو بڑھے باقی اس سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ بہت جگہ حضور ﷺ کو بھی احکام پہنچانے کا حکم ہے اس لئے یہ نکتہ اس مقام کے متعلق ہے اور دوسری جگہ دوسرا نکتہ اور حکمت ہو سکتی ہے۔ ہر حال دو چیز پر خوش ہونے کا حکم ہے فضل اور رحمت اور یہ فضل بھی رحمت ہی کے افراد میں سے ہے صرف فرق اس قدر ہے کہ فضل کے اندر معنی زیادتی کے ہیں۔

رحمت کے مراتب

خلاصہ یہ ہے کہ رحمت بمعنی مہربانی کے دو مرتبے ہیں ایک نفس مہربانی اور ایک زائد یا یوں کہو کہ ایک وہ مرتبہ جس کا بندہ بحیثیت جزاء کے اپنے کو مستحق سمجھتا ہے اور ایک زائد، اگرچہ پہلے مرتبہ رحمت کا اپنے کو مستحق سمجھنا بندہ کی جہالت ہے اور وجہ اس زعم استحقاق کی^(۱) یہ ہے کہ حق تعالیٰ پر ہر شخص کو ایک نماز ہوتا ہے بلکہ اگر غور کیا جاوے تو ہم لوگوں میں نماز^(۲) ہی کی شان رہ گئی ہے نیاز^(۳) بالکل نہیں رہا، اس لیے کہ اگر نیاز ہوتا تو ہم سے نافرمانی نہ ہوتی دیکھ لیجئے کہ حکام دنیا کے ساتھ نیاز ہے اس لیے ان کی نافرمانی نہیں کرتے نہ ان پر خرچے کرتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ معاملہ بالعکس^(۴) ہے۔ جس کا زیادہ سبب یہ ہے کہ رحمت ہی بے انتہا ہے حتیٰ کہ فوری سزا نہیں دی جاتی، سو جس قدر رحمت بڑھتی جاتی ہے اس رحمت و عنایت کو معلوم کر کے اسی قدر اعراض^(۵) ان حضرت کا زیادہ ہوتا جاتا ہے۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے ایک

(۱) ہے آپ کو مہربانی کا مستحق سمجھنے کے گمان کی وجہ (۲) اللہ کی کثرت رحمت کی وجہ سے خود کو اس کا محب سمجھ کر ہر کام کرنا یعنی خرچے کرنے لگے (۳) حکومت کا ڈر ہے کہ احکام

مندانہ تعلق قائم کیا یعنی غلامانہ طوعاً پر ہر حکم مانا

گدھا ہمیشہ کسی کے کھیت میں کھس جایا کرتا تھا ایک روز کھیت والے نے اس کے کان میں کہہ دیا کہ مجھ کو تجھ سے محبت ہے اس روز سے اس نے وہاں آنا چھوڑ دیا، پس اسی طرح حق تعالیٰ کی اس قدر عطایا^{۱۱} اور بے انتہا رحمتیں ہیں کہ ہم لوگوں کو ناز ہو گیا اور اپنی جہالت سے یہ سمجھ گئے کہ ہم بھی محبوب ہیں بس لگے نخرے بھارنے۔ مگر چونکہ ناز کی لیاقت نہیں ایسے ناز کا انجام بڑا^{۱۲} بلاکت کے کیا ہو گا۔ جیسے کسی بے وقوف نے ایک سپاہی کو دیکھا کہ وہ اپنے گھوڑے کو دانہ کھلا رہا ہے اور وہ گھوڑا کبھی ادھر منہ کر لیتا ہے کبھی ادھر منہ پھیرتا ہے اور یہ شخص جس طرف وہ منہ کرتا ہے اسی طرف دانہ لے جاتا ہے اور کبھی اس کی پیٹھ سلاتا ہے اور کبھی منہ پر ہاتھ پھیرتا ہے اور کھتا جاتا ہے کہ بیٹا کھاؤ۔ اس بے وقوف نے جب یہ دیکھا تو اپنے دل میں کہا کہ مجھ سے تو یہ گھوڑا ہی بہتر ہے میری بیوی تو مجھ کو برائی ذلت سے روٹی دیتی ہے، آج سے گھوڑا بننا چاہیے۔ یہ سوچ کر گھر بیٹھے اور بیوی سے کہا کہ آج تو ہم گھوڑا بنیں گے وہ بھی بڑی شوخ تھی اس نے کہا کہ میری بلا سے آپ گھوڑا بنیں یا گدھا۔ اس شخص نے کہا کہ میں گھوڑا بنتا ہوں تم میری پیٹھ سلاتا اور دانہ میرے سامنے لانا اور یہ کھنا کہ بیٹا کھاؤ میں ادھر ادھر منہ پیسروں گا۔ غرض یہ الو کی دم گھوڑے کی طرح کھڑا ہوا بیوی صاحبہ بھی عقلمند تھیں ایک چادر معمول کی بچائے اس پر ڈالی اور گاڑی پچھاڑی^{۱۳} اس کی باندھ دی اور دم کی جگہ جھاڑو لگائی اور دانہ سامنے لائی اور کہا بیٹا کھاؤ رات کا وقت تھا اور اتفاق سے چرخ پیچھے رکھا تھا جب اس نے ادھر ادھر منہ پھیرا اور دو لٹیاں چلائیں تو چرخ کی لو جھاڑو میں لک گئی اور آگ بھڑک اٹھی بدحواسی میں یہ تو خیال نہ رہا کہ رسیاں کھول ڈالیں گی، اہل گیا، محمد والوں نے جانا کہ یہ پاگل یا مسخری

انکے چچے، دونوں طرف سے باندھ دیو

ہے اس کے یساں گھوڑا کھال؟ یہ یوں ہی بیسودہ بگیتی ہے۔ غرض وہ گھوڑے صاحب وہیں چل رہی ہیں کہ خاک سیاہ ہو گئے۔ یہ انجام ہوتا ہے ایسے غم سے اور ناز کا۔ صاحبو! ناز کے لیے صورت بھی تو ہونا واجب ناز نہ ہا ہو گا۔ مولانا فرماتے ہیں:

نازار روئے بہاید بچہ ورد چوں نہ ارمی گرد بد خوئی مگرد

رشت باشد روئے ناز بہا و ناز عیب باشد چشم نابینا و باز

(ناز کرنے کے لئے گلاب جیسے چہرہ کی ضرورت ہے جب تم ایسا چہرہ نہیں رکھتے تو بد خوئی کے پاس بھی نہ جاؤ بد صورتی پر ناز برا ہے آنکھ نابینا کا کھلنا ہونا عیب ہے)۔

ہمارا کیا ناز ہم کو تو نیاز چاہئے لیکن حق تعالیٰ کے کرم اور رحمت ہے انتہا سے ہم لوگوں کی عادتیں بگڑ گئی ہیں چاہئے تو یہ تھا کہ جس قدر رحمت ہوتی شرماتے اور تضرع^۱ و نیاز زیادہ ہوتی مگر یہاں بالکل برعکس ہے۔ اس لیے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو یہ کہا جاوے: "ماغریک بریک الکرمیہ" یعنی کس شے نے دھوکہ میں ڈالا تجھ کو اپنے رب کریم کے ساتھ تو میں جواب دوں گا "قد غرضی کرمک" یعنی آپ کے کرم نے مغرور کر دیا۔ یعنی میں غلاف مقصض نے کرم^۲ اس کرم پر مغرور ہو گیا۔ مقصود یہ ہے اور اس کو عذر گردانا^۳ مقصود نہیں۔ پس یہ سارا ناز اس وجہ سے ہے کہ حق تعالیٰ کی عطایا زائد ہیں اور مواخذات^۴ کٹم ہیں اور اگر یہ ہوتا کہ جب گناہ کرتے تو غیب سے ایک چپت لگتا تو تمام ناز ایک طرف رکھا رہ جاتا اور کبھی گناہ نہ ہوتا چنانچہ بعض بزرگوں کے ساتھ ایسا معاملہ ہوا بھی ہے۔

ایک بزرگ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے اور نہایت خوف زدہ تھے اور یہ

چاہئے تھا کہ میں دھوکے میں نہ پڑتا لیکن میں اپنی بے وکوفی سے

کہتے جاتے تھے اللھم انی اعوذ بک منک (اے اللہ میں تجھ سے تیری پناہ مانگتا ہوں) کسی نے ان سے پوچھا کہ آپ کی کیا حالت ہے انہوں نے فرمایا کہ طواف کرتے ہوئے میں نے ایک مرتبہ نظر بد سے دیکھ لیا تھا غیب سے میری آنکھ پر ایک یسا زور سے چپٹ لگا کہ میری آنکھ پھوٹ گئی اور یہ ارشاد ہوا "ان عدتم عدنا" اگر تم پہر کرو گے تو ہم پہر یہی سزا دیں گے۔ غرض حق تعالیٰ پر ایسا ناز ہے کہ اس کی وجہ سے ہر شخص اپنے کو کسی نہ کسی رحمت کا مستحق سمجھتا ہے۔ چنانچہ اتنا تو ضرور جانتا ہے کہ مجھ کو کھانے، پہننے کو ملے اور اگر میں کچھ کمی جوتی ہے تو شکایت کرتا ہے۔ گر یہ شخص اپنے کو مستحق نہ جانتا تو شکایت نہ کرتا اس لیے کہ شکایت اسی کی کیا کرتے ہیں جس پر حق سمجھتے ہیں۔ ایک گنور کا بیٹا ماریا گیا تھا تو آپ کہتے ہیں کہ میرے بیٹے کو تو مار دیا اور عیسیٰ علیہ السلام جو ذرا نام لگ گیا تھا اس کو گود میں اٹھا لیا۔ مگر اللہ اکبر کیا رحمت ہے سب کچھ سنتے ہیں اور کچھ سزا نہیں دیتے اور دوسری مثال لیجئے دیکھئے اگر کسی کو دس روپیہ ماموار ملتے ہیں تو ان پر تو شکر نہیں کرتا اور اگر کہیں سے زائد مل جاوے تو اس کو رحمت حق تعالیٰ کی جانتا ہے اس پر شکر کرتا ہے یہ صاف دلیل ہے اس کی کہ ان دس روپیہ کا اپنے کو مستحق جانتا ہے۔ ایک جاہل اکھڑا "کے سامنے کسی نے داں روٹی کھائی اور کھا کر کہا کہ الحمد للہ اے اللہ تیرا شکر ہے، تو بے وقوف کھتا ہے کہ توبہ توبہ ایسے ہی لوگوں نے اللہ میاں کی عادت بڑھادی کہ داں روٹی کھا کر شکر کرتے ہیں بس وہ ان کو داں روٹی ہی دے دیتے ہیں ہم تو بدون بکرے کے کبھی شکر نہیں کرتے پس ہم کو وہ بکرے دے دیتے ہیں نعوذ باللہ۔ ہر حال ہر شخص اپنے کو کسی نہ کسی رحمت مستحق سمجھتا ہے۔ اگر کوئی شخص ایسا جانتا ہو جیسا کہ ہر معاملہ

سے معلوم ہوتا ہے تو اس کو اس غلطی کی اصلاح کرنا چاہیے اس لیے کہ اس کا تعلق عقیدہ سے ہے۔

معتزلہ کا رد

معتزلہؑ کو بھی اس مسئلہ میں غلطی ہوئی ہے وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ جہاد حق ہے اور ان کو یہ دھوکہ ہوا ہے قرآن شریف کی بعض آیتوں کے نہ سمجھنے سے چنانچہ ارشاد ہے: "وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ" یعنی (مومنین کی نصرت ہم پر حق ہے) اس آیت اور اس کے ہم معنی اور آیات سے معتزلہ تے یہ سمجھا کہ حق تعالیٰ کے ذمے بندوں کا حق ہے لیکن اہل سنت سمجھ گئے کہ یہ دھوکہ ہے اس لئے کہ حق تعالیٰ غنی بالذات اور "لَا يُسَلُّ عَمَّا يُفْعَلُ" (جو کچھ وہ کرتا ہے اس سے پوچھا نہیں جاسکتا) ان کی صفت ہے ان پر کسی کا حق نہیں ہو سکتا جس کے ساتھ جو معاملہ چاہیں کریں وہ سب مستحسن ہے اور معنی ان آیات کے یہ ہیں کہ اس صیغہ سے ہم کو نصرت وغیرہ کا یقین دلایا گیا ہے جس کو وعدہ فضل کہتے ہیں، جیسے کوئی حاکم کسی امیدوار سے کہے کہ اب تم یقین رکھو اب ہم نے تمہارا یہ کام ضروری سمجھ لیا ہے، تو وہ امیدوار وسائل جانتا ہے کہ یہ حاکم کی مہربانی ہے ورنہ کرنا نہ کرنا، دونوں قانوناً ان کے اختیار میں ہے ان کے ذمہ اللزم نہیں خلاصہ یہ ہے کہ رحمت کے دو درجے ہیں ایک کا تعلق تو اس کی ضروریات سے ہے جس کا اپنے کو مستحق سمجھتا ہے اس درجہ کو تو رحمت فرمایا اور دوسرا زائد اس کو فضل سے تعبیر فرمایا۔ اور آیت کے الفاظ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں مراد رحمت و فضل سے قرآن مجید ہے اور اس میں بھی یہی دو درجے ہیں ایک وہ درجہ جو رحمت کا مرتبہ ہے، اور ایک وہ جو اس سے زائد



ہے۔ ہر حال دونوں سے مراد قرآن مجید ہے اور اس پر خوش ہونے کا امر ہے یہ تفسیر اور گفتگو تو الفاظِ آیت کے خصوصیت میں نظر کرنے کے اعتبار سے تھی۔

فصل و رحمت کی مراد اور اس کا حکم

اب قرآن مجید میں دوسرے مقامات پر دیکھنا چاہئے کہ ان دونوں لفظوں سے کیا مراد ہے، تو جانتا چاہئے کہ قرآن مجید میں یہ دونوں لفظ بکثرت آئے ہیں کہیں دونوں سے ایک ہی معنی مراد میں کہیں جدا جدا چنانچہ ایک مقام پر ارشاد ہے: "فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ" (۱) (اگر تم پر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی تو ابتر تم ٹوٹا^۱ پانے والوں میں سے ہو جاتے)۔ یہاں اکثر مفسرین کے نزدیک فضل اور رحمت سے حضور ﷺ کا وجود یا جوہر مراد ہے۔ اور دوسری جگہ ارشاد ہے: "وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا" (۲) (اور اگر تم پر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی تو بجز تھوڑے لوگوں کے تم شیطان کی پیروی کرتے)۔ یہاں بھی بقول اکثر مفسرین حضور ﷺ ہی مراد ہیں ایک مقام پر ارشاد ہے: "وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلَوْا" (۳) (سوا اگر تم پر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی تو البتہ ان میں سے ایک گروہ نے تم کو گمراہ کرنے کا ارادہ کر لیا تھا) یہاں مراد فضل اور رحمت سے قرآن مجید ہے، اور بعض آیات میں فضل سے مراد راحت دنیوی اور رحمت سے رحمت دینی مراد ہے چنانچہ فضل بمعنی رزق، نفع دنیوی قرآن مجید میں آیا ہے، چنانچہ ارشاد ہے: "لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ" (۴) یہاں فضل سے مراد تجارت ہے اس لئے

کہ یہ آیت حج کے موقع کی ہے بعض لوگ مال تجارت حج کے سفر میں ساتھ لے جانے کو مکروہ جانتے تھے ان کو ارشاد ہے کہ (اس میں کچھ گناہ نہیں کہ تم حج میں) اپنے رب کا فضل طلب کرو۔ حدیث شریف میں بھی رحمت سے رحمت دینی اور فضل سے رحمت دنیوی یعنی رزق یا اسباب رزق مراد ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ جب مسجد میں داخل ہو تو یہ کہو: اللہم افتح لنا ابواب رحمتک (اے اللہ ہمارے لئے رحمت کے دروازے کھول دے) یہاں رحمت سے رحمت دینی مراد ہے، اس لئے کہ مسجد میں وہی مطلوب ہے، اور جب مسجد سے نکلو تو یہ کہو: اللہم افتح لنا ابواب فضلک (اے اللہ ہمارے لئے رزق کے دروازے کھول دے) اس لئے کہ مسجد سے باہر جا کر تحصیل معاش^(۳۱) میں مشغول ہو جاتے ہیں تو وہاں اس کی طلب ہے۔ اور لیجئے سورۃ جمعہ میں ارشاد ہے: "فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ"^(۳۲) (پس جبکہ نماز ادا ہو جائے تو تم زمین میں منتشر ہو جاؤ اور اللہ سے روزی تلاش کرو)۔ یہاں فضل سے مراد رزق ہے۔ پس مجموعہ تمام تفاسیر کا دنیوی رحمتیں اور دینی رحمتیں ہوا۔

اس مقام پر ہر چند کہ آیت کے سابق^(۳۳) پر نظر کرنے کے اعتبار سے قرآن مجید مراد ہے لیکن اگر ایسے معنی عام مراد لئے جاویں تو قرآن مجید بھی اس کا ایک فرد ہے تو یہ زیادہ بہتر ہے، وہ یہ ہے کہ فضل اور رحمت سے مراد حضور ﷺ کا قدوم مبارک^(۳۴) لایا جاوے اس تفسیر کے موافق جتنی نعمتیں اور رحمتیں میں خود وہ دنیوی ہوں یا دینی، اور اس میں قرآن بھی ہے، سب اس میں غائب اللہ کے لئے حضور ﷺ کا وجود یا جود اصل ہے تمام نعمتوں کی

اور مادہ ہے تمام رحمتوں اور فضل کا، پس یہ تفسیر اجماع التفسیر^(۱) ہو جائے گی۔
 پس اس تفسیر کی بنا پر حاصل آیت کا یہ ہوگا کہ ہم کو حق تعالیٰ ارشاد فرما رہے ہیں
 کہ حضور ﷺ کے وجود با جود پر خواہ وجود نوری ہو^(۲) یا ولادت ظاہری^(۳) اس پر
 خوش ہونا چاہئے، اس لئے کہ حضور ﷺ ہمارے تمام نعمتوں کے وسط ہیں، حتیٰ
 کہ ہم کو جو روٹیاں دو وقت مل رہی ہیں، اور عافیت و تندرستی، اور ہمارے علوم یہ
 سب حضور ﷺ ہی کی بدولت ہیں۔ اور یہ نعمتیں تو وہ ہیں جو عام ہیں اور سب
 سے بڑی دولت ایمان ہے جس کا حضور ﷺ سے ہم کو پہونچنا بالکل ظاہر ہے۔
 غرض اصل الاصول تمام مواد فضل و رحمت^(۴) کی حضور ﷺ کی ذات با برکات
 ہوئی، پس ایسی ذات با برکات کے وجود پر جس قدر بھی خوشی اور فرح ہو کم ہے۔
 بہر حال اس آیت سے عموماً یا خصوصاً یہ ثابت ہوا کہ اس نعمت عظیمہ پر خوش ہونا
 چاہئے اور ثابت بھی ہوا نہایت ابلغ^(۵) طرز سے، اس لئے کہ اول تو جار مجرور
 بفصل اللہ کو مقدم لانے کے جو مفید حصر کو ہے، اس کے بعد رحمت پر پھر جار کا
 اعدادہ فرمایا کہ جس سے اس میں استقلال کا حکم پیدا ہو گیا، پھر اسی پر اکشافیں فرمایا
 بلکہ اس کو مزید تاکید کے لئے "فبذلک" مکرر ذکر فرمایا اور "ذلک" پر جار اور فاء عاطفہ
 کو لائے تاکہ اس میں اور زیادہ اہتمام ہو جائے، پھر نہایت اہتمام در اہتمام کی
 غرض سے "قلیبرحوا" (پس چاہئے کہ خوش ہوں) پر "فا" لائے کہ جو مشیر ہے
 یک شرط مقدر کی طرف اور وہ "ان فرحوا بشی" (اگر کسی چیز سے خوش ہوں)

(۱) تمام تفسیروں کو جمع کرنے والی (۲) جبکہ آپ ﷺ کا نور پیدا کیا گیا (۳) یا آپ ﷺ

م فضل و رحمت کی اصل اور بنیاد حضرت ﷺ کی ذات ہے

ہے^{۱۱}۔ حاصل یہ ہو کہ اگر کسی شے کے ساتھ خوش ہوں تو اللہ ہی کے فضل و رحمت کے ساتھ، پھر اسی کے ساتھ خوش ہوں یعنی اگر دنیا میں کوئی شے خوشی کی ہے تو بھی نعمت ہے اور اس کے سوا کوئی شے قابل خوشی کے نہیں ہے اور اس سے بدلات النفس یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یہ نعمت تمام نعمتوں سے بہتر ہے لیکن چونکہ ہم لوگوں کی نظروں میں دنیا اور دنیا ہی کی نعمتیں ہیں اور اسی میں ہم کو انہماک^{۱۲} ہے اس لئے اس پر بس نہیں فرمایا آگے اور نعمتوں پر اس کی تفصیل کے صراحت^{۱۳} ارشاد ہوا: ”هو خير مما يجمعون“^{۱۴} یعنی (یہ نعمت ان تمام چیزوں سے بہتر ہے جن کو لوگ جمع کرتے ہیں)۔ یعنی دنیا بھر کی نعمتوں سے یہ نعمت افضل و بہتر ہے پس جس نعمت پر حق تعالیٰ اس شد و مد^{۱۵} کے ساتھ خوش ہونے کا حکم فرماویں وہ کس طرح خوش ہونے کے قابل نہ ہوگی یہ حاصل ہوا اس آیت کا جو ثبوتی ہے اس پر کہ فضل اور رحمت سے حضور ﷺ مراد لئے جاویں۔

صلی خوشی کا موقع کون سا ہے

اور دوسرے مقام پر اس سے بھی صاف ارشاد ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعی خوشی کی شے دنیا میں اگر ہے تو حضور ﷺ ہی میں اور اس میں ما بہ الفرج یعنی حضور ﷺ کے وجود با جود پر جو خوشی کا امر ہے، وہ کس بنا پر ہے اور حیثیت و جہت فرح کی کیا ہے یہ بھی مذکور ہے۔ وہ آیت یہ ہے: ارشاد ہے: ”لقد من

(۱) بہت سی بیخ انداز میں صرفی و نحوئی قواعد کی روشنی میں ثابت کیا کہ اصل خوشی کے قابل خدا کا فضل اور اس کی رحمت ہے، اور حضور ﷺ کی ذات سب سے بڑی نعمت ہے اس لئے وہ سب سے زیادہ خوشی

(۲) واضح طور پر (۳) یونس: آیت۔ ۵۸

اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم یتلوا علیہم آیاتہ و یرزیکہم و یعلمہم الکتاب والحکمۃ وان کانوا من قبل لفی ضلال مبین۔^(۱) یعنی حق تعالیٰ نے مومنین پر احسان فرمایا کہ ان میں ایک رسول ﷺ ان کی جنس سے بھیجا کہ وہ ان پر ان کی آیتیں تلاوت کرتے ہیں اور ان کو (ظاہری و باطنی نجاتوں و گندگیوں سے) پاک کرتے ہیں اور ان کو کتاب و حکمت سکھاتے ہیں اور بیشک وہ اس سے پہلے ایک کھلی گمراہی میں تھے۔ اس آیت میں: "یتلوا علیہم آیاتہ و یرزیکہم" الخ۔ (وہ ان پر اس کی آیتیں تلاوت کرتے ہیں اور ان کو پاک کرتے ہیں) سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اصلی شے خوشی کی اور ما بہ الفرج والمنہ^(۲) یہ ہے کہ حضور ﷺ ہمارے لئے سرمایہ ہدایت ہیں تفصیل اس جمال کی یہ ہے کہ حضور ﷺ کے متعلق خوش ہونے کی بہت سی چیزیں مثلاً حضور ﷺ کی ولادت اور حضور ﷺ کی بعثت اور حضور ﷺ کے دیگر تمام حالات مشکوٰۃ معراج وغیرہ یہ سب حالات واقعی خوش ہونے کے ہیں۔ لیکن اس حیثیت سے کہ ہمارے لئے مقدمات ہیں ہدایت و سعادت ابدی^(۳) کے چنانچہ اس آیت سے صاف ظاہر ہے اس لئے کہ بعثت کے ساتھ یہ صفات بھی بڑھائی ہیں: "یتلوا علیہم آیاتہ و یرزیکہم" الخ۔ (وہ ان پر اس کی آیتیں تلاوت کرتے ہیں اور ان کا تزکیہ کرتے ہیں)۔ پس بقاعدہ بلاغت ثابت ہوتا ہے کہ اصل ما بہ المنہ^(۴) یہ صفات ہیں۔ باقی ولادت شریفہ فی نفسہا^(۵) یا معراج وہ بھی باعث خوشی زیادہ اسی لئے کہ مقدمہ میں اس دولت عظیمہ کے، اس لئے اگر ولادت شریفہ نہ ہوتی تو ہم کو یہ نعمت کیسے ملتی؟ اسی فرق کی وجہ سے اس آیت میں تو اس مقصود کا ذکر تصریحاً

اور قصد فرمایا اور دوسری آیات میں حضور ﷺ کے وجود باوجود کا ذکر اشارتاً اور ضمناً فرمایا۔

چنانچہ رشاد ہے: "لعمرك انهم لفی سكرتهم بعمھوں" (آپ کی جان کی قسم وہ اپنی مستی میں نہ ہوش ہے)۔ اس میں حضور ﷺ کی بقا اور وجود کو مقسم بہ (۱) بنایا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ قسم میں جواب قسم مقصود ہوتا ہے اور مقسم بہ کو تبعاً ذکر کیا جاتا ہے۔ اور ایک مقام پر حضور ﷺ کی ولادت شریفہ کو بھی اسی طرح ذکر فرمایا ہے، فرماتے ہیں: "لا اقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد و والد وما ولد" (۲) میں قسم کھاتا ہوں اس شہر کی اور آپ کو اس شہر میں لڑائی جلال ہونے والی ہے قسم ہے باپ کی اور دوا کی (۱)۔ چنانچہ "عاولد" کی تفسیر میں بعض مفسرین کا قول ہے کہ اس کے مصداق حضور ﷺ کی ذات والاصفات ہے مگر اس اہتمام سے نہیں جیسا آیت: "لقد صد اللہ علی المؤمنین" الخ. (اللہ تعالیٰ نے احسان کیا)۔ میں نبوت اور بعثت اور ہدایت اور تزکیہ کو بیان فرمایا ہے اور اسی فرق کی وجہ سے فرحت میں بھی تفاوت ہوگا کہ جس قدر ولادت شریفہ پر فرحت ہونا چاہئے اس سے زائد نبوت شریفہ پر ہونا چاہئے اگر ذکر ولادت شریفہ کے لئے مجلس منعقد کی جاوے تو ذکر نبوت مبارکہ کے لئے بطریق اولیٰ (۳) کی جاوے اور اسی طرح ان اہل مجالس کو چاہئے کہ معراج شریف اور فتح مکہ معظمہ اور حضور ﷺ کے غزوات مبارکہ اور ہجرت کی بھی مجالس منعقد کیا کریں اس لئے کہ جیسے ولادت شریفہ حضور ﷺ کا ایک حال ہے اسی طرح یہ بھی حضور ﷺ ہی کے حالات ہیں، بلکہ بعض ان میں سے ولادت شریفہ سے بڑھ کر ہیں۔ اگر کوئی کہے کہ آج کل

ت میں حضور ﷺ کے وجود اور بقا کی قسم کھائی گئی ہے
یہ تو اس لئے ہے کہ اسی پہلے مجلس منعقد کرنی چاہئے



مجلس ولادت شریفہ میں حضور ﷺ کے سب حالات کا اور احکام کا بھی ذکر کیا جاتا ہے۔ حضرت! بس رہنے دیجئے اور حالات کا ذکر محض بطور خانہ پرہی کے یا صرف پالاسا چھوانے کے طور پر ہوتا ہے، بخلاف ذکر متعلق ولادت شریفہ کے کہ وہ ذکر نور سے لے کر وقت وضع و رضان^(۱) وغیرہ تک کیا جاتا ہے۔ اور اگر کوئی مولوی نماز روزہ کے احکام مجلس مولود میں بیان کر دیتا ہے تو میں نے اہل مولود میں سے ایک بزرگ سے سنا ہے کہ یہ کہتے تھے لوگوں نے آج کل یہ نئی رسم نکالی ہے کہ وعظ کہتے ہیں کہ نماز روزہ کا، اور نام کرتے ہیں ذکر ولادت کا۔ یہ خیالات ہیں اہل مولود کے حالانکہ حق تعالیٰ کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ فرحت^(۲) کے قابل یہی شے ہے جیسا میں نے پہلی آیت: "لقد من اللہ الخ۔" اللہ تعالیٰ نے احسان کیا) کے ذیل میں بیان کیا ہے۔

اب بتلائیے اس پر فرحت کون گرتا ہے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ذکر ولادت میں بوجہ اس کے کہ لڑکے خوش لحان^(۳) گاتے ہیں اور مضامین و روایات بھی اکثر موضوع^(۴) اور عجیب ہوتی ہیں اور اگر روایات صحیحہ بھی ہوں تو وہ ایک واقعہ اور قصہ ہے جو طبعاً دلکش ہے اس لیے اس کے سننے میں نفس کو حظ^(۵) ہوتا ہے اور احکام میں کوئی خاص مزد نہیں اس لیے کہ اس میں تو یہی ہوگا یہ کرو وہ نہ کرو تو اس میں کیا مزد آیا حالانکہ اصل سب مزلوں کی احکام ہی ہیں ایک مدت تک ان پر استرا^(۶) کیجیے اور نفس کو خوگر^(۷) بنا کیجیے پھر اس میں روحانی لطف دیکھیے لیکن اس میں تو لوہے کے چنے چبانے پڑتے ہیں اور زہر کے گھونٹ پینے پڑتے ہیں

(۱) اگر عورت کے بطن کے وقت اور بچہ پڑنے کے وقت کا ذکر کیا جاتا ہے (۲) زیادہ خوش

(۳) اچھی آواز والے لڑکے (۴) مٹی گھٹت

(۵) عادی

اس کام پر عمل کیجیے اور نفس کو اسکا عادی بنائیے



created with
nitroPDF professional

download the free trial online at nitropdf.com/professional

اس لیے اس سے نفس بھاگتا ہے اور واقعات مولد شریف کے ذکر میں صرف سن لینا ہوتا ہے اس لیے اس میں نفس کو مڑا آتا ہے اسی لیے اس کا اہتمام کرتے ہیں اسی طرح تصوف کے رنگین مضامین اور عاشقانہ اشعار کی کیفیت ہے چونکہ اس میں افعّل لا تفعل^{۱۱} نہیں ہے اس لیے خوب مڑا آتا ہے سر جلتے ہیں بلکہ یہاں تک دیکھا جاتا ہے کہ لوگ ان اشعار و مضامین کو سمجھتے بھی نہیں ان کو بھی وجد^{۱۲} آتا ہے۔ ایک قوال یہ شعر گاربا تھا۔ بگزید مار عشقت جگر کباب کر دمار۔ (تیرے مار عشق نے ہمارے جگر کو کاٹ کر کباب کر دیا) ایک گنوار کو وجد آگیا اس سے پوچھا کہ تو نے کیا سمجھا جو تجھ کو وجد آیا اس نے کہا کہ یہ یوں کہتا ہے ڈگرے کا باپ مارا ڈگر رکھتے ہیں بندی میں نفس کو ہم۔ یہاں تک دیکھا ہے بندوؤں کے یہاں اور رندوں کے یہاں مروج مولد شریف ہوتا ہے کہ اس میں حظ نفس ہے ورنہ بندوؤں کو اس سے کیا تعلق غرض قرآن مجید سے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ زیادہ اہتمام کے قابل نبوت اور بعثت کا ذکر ہے اور ذکر ولادت اگر کہیں آیا ہے تو اشارہ^{۱۳} یا اجمالاً آیا ہے اگر کوئی کہے کہ حق تعالیٰ نے سورہ مریم میں عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا قصہ مفصلاً بیان فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ مولد عیسیٰ علیہ السلام کی تفصیل بیان کرنا بھی قابل خاص اہتمام کے ہے پس اس پر ہم حضور ﷺ کے ذکر ولادت کو بھی قیاس کرتے ہیں بات یہ ہے کہ: حفظت سینا وغایت عنک اشیاء (ایک چیز تو نے یاد کر لی بہت چیزیں غائب ہو گئیں) آپ نے یہ تو دیکھ لیا کہ ان حضرات کی ولادت کا قصہ اہتمام سے بیان فرمایا ہے مگر یہ نہیں دیکھا کہ کیوں اور کس حیثیت سے ذکر فرمایا ان کے قصہ ولادت دونوں حضرات کی ولادت ایک عجیب طریقہ سے

خرقِ عادت^{۱۱} کے طور پر ہوئی ہے بھی ﷺ کے ماں باپ تو بوڑھے بہت تھے کہ اسباب ظاہرہ کے اعتبار سے ان میں صلاحیت ہی تو والد^{۱۲} و متنازل کی نہ تھی چنانچہ ارشاد ہے: "واصلحنالہ زوجہ" اس لیے ان کی ولادت عجیب تھی اور عیسیٰ ﷺ بے باپ کے ہوئے اس لیے ان کی ولادت اس سے بھی زیادہ عجیب تھی پس حق تعالیٰ نے ان دونوں قصوں سے قدرت اور توحید پر استدلال^{۱۳} فرمایا ہے یہ وجہ ہے ان قصوں کے بالاجتماع^{۱۴} ذکر کرنے کی اور حضور ﷺ کی ولادت شریفہ عادت کے موافق ہوئی ہے پس اس سے مطلقاً ذکر مودہ شریف کی تفصیل کا ذکر نبوت و ہجرت کی برابر محل اہتمام ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

حضور ﷺ کی ولادت عام طریقہ پر ہونا کمال حکمت پر مبنی ہے مگر اس کے بعض لوگوں نے خود اس مقدمہ میں بھی کلام شروع کیا ہے کہ آپ کی ولادت شریفہ بطریق متعارف ہوئی ہے چنانچہ ایک شخص کا میرے پاس خط آیا تھا اس میں پوچھا تھا کہ کیا حضور ﷺ بھی اپنی والدہ شریفہ کے بطن سے اسی طرح پیدا ہوئے جیسے اور آدمی ہوتے ہیں اور کسی کا قول نقل کیا تھا کہ ران سے پیدا ہوئے ہیں اس لیے کہ حضور ﷺ کی شان اس سے رفع ہے کہ محل غیر عاہر سے پیدا ہوں اور پوچھا تھا کہ اس کی کیا دلیل ہے کہ طریق مہود سے پیدا ہوئے ہیں میں کہتا ہوں کہ ان سالکوں کو ایسے امور کے پوچھنے سے شرم نہیں آتی بہت بے حیائی اور بے ادبی اور گستاخی کی بات ہے میرا جی تو چاہتا تھا کہ اس خط کا جواب لکھوں لیکن طوعاً و کرہاً لکھا تھا کہ ان محاضنین کو یہ کہنے کی گنجائش نہ رہے کہ اہل حق کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ میں نے جواب میں یہ لکھا کہ روایات میں حضور ﷺ کی

ولادت کے متعلق یہ الفاظ آئے ہیں "ولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم" اور یہ مقدمہ^(۱) مسلمہ ہے کہ جب تک مجاز کے قرائن نہ ہوں تو الفاظ اپنے حقائق پر محمول ہوتے ہیں یعنی جب تک معنی حقیقی بن سکیں مجاز کی طرف رجوع^(۲) نہ کیا جاوے گا اور یہ بھی مسلمہ^(۳) ہے کہ علامت حقیقت کی تبادر "الی الفہم عند الخلو عن القرائن" (قرائن سے خالی ہونے پر فہم طرف سے سہت کرتی ہے) پس ان سب مقدمات سے ولد میں ولادت سے طریق معمود^(۴) ہی سے پیدا ہونا مراد لیا جاوے گا یہ دلیل ہے اس کی کہ حضور ﷺ بھی اسی طریق سے دنیا میں تشریف لائے ہیں اب لوگ اس کی کوشش کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کی ولادت شریفہ کو عجیب طریق سے ثابت کریں اور عادت معروفہ^(۵) کے موافق پیدا ہونے کو قدر^(۶) جانتے ہیں حالانکہ اقرب الی حکمتہ (حکمت کی طرف نزدیک تر) آپ کی شان کے اعتبار سے یہی ہے کہ جس طرح عادت اللہ جاری ہے آپ اسی طرح پیدا ہوں تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ یہ امر مسلمہ ہے کہ آدمی کو زیادہ انس^(۷) اس شے سے ہوتا ہے جس سے کچھ مناسب ہو اور جس قدر مناسب زیادہ ہوگی انس زیادہ ہوگا اور جس قدر مناسب کم ہوگی انس قدر اس سے تو حش^(۸) بڑھے گا اسی واسطے آدمی کو اپنے ہم جنس کی طرف زیادہ میلان ہوتا ہے اور جانوروں کی طرف کم ہے اور جنوں سے اور بھی کم بلکہ تو حش^(۹) ہے اور اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام سب آدمی ہوئے ہیں فرشتوں کو نبی بنا کر نہیں بھیجا گیا ہے اس لیے کہ ان سے آدمیوں کو تو حش ہوتا اور جب تو حش ہوتا تو افادہ اور استفادہ^(۱۰) ممکن نہیں اس لیے سب

(۱) تسلیم شدہ اصول ہے کہ (۲) مجازی معنی نہیں لیے جائیں گے

(۳) مسلمہ شریعت (۴) عموماً مراد ہے (۵) امام عادت کے مطابق

ہوگی (۹) وحش ہے (۱۰) فائدہ پہنچانا اور

رسول آدمی ہوئے ہیں جب یہ امر سمجھ میں آگیا تو اس کے بعد سمجھنا چاہیے کہ حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ حضور ﷺ کو محبوبیت کاملہ عطا فرمادیں اور کسی کو ذرہ برابر بھی حضور ﷺ سے توحش^(۱) نہ ہو پس اس لیے بجز معجزات کے حضور ﷺ کی اور کوئی حامت ولادۃ وغیرہ بھی معمول کے خلاف نہیں بنائی اس لیے کہ اگر عادتہ جاریہ کے ذرا خلاف بھی کوئی بات ہوتی تو مناسبت میں اور پھر اس کے سبب انس^(۲) میں کمی ضرور ہو جاتی پس ولادت بھی حضور ﷺ کی کسی نئے طرز سے نہیں ہوتی اور یہی آپ کی شان محبوبیت و افادہ کے لئے مناسب ہے، اور اس کے خلاف کو ثابت کرنا اس حکمت کو نظر انداز کرنا ہے۔ بلکہ یہ حکمت یہاں تک مرعی^(۳) رکھی گئی ہے کہ حضور ﷺ کے اکثر کمالات بھی کہ ان میں معجزات بھی داخل ہیں نہایت لطیف ہیں جن کا عجیب ہونا امعان^(۴) نظر کو مقتضی ہے حتیٰ کہ قرآن مجید جو حضور ﷺ کا بڑا معجزہ ہے وہ بھی سرسری نظر میں عجیب اور اعجاز کی شان اس میں معلوم نہیں ہوتی اسی واسطے کفار نے کہا تھا کہ "لو نشاء لقلنا مثل هذا" یعنی اگر ہم چاہیں تو ہم بھی ایسا کلام کہہ دیں لیکن ان لوگوں نے جب غور کیا اور اپنی انتہائی قوت اس کے مقابلہ میں صرف کردی تو دانت کھٹے ہو گئے حالانکہ بڑے فصیح اور بلیغ تھے لیکن ایک سورت بھی ایسی نہ لاسکے باوجود اس کے کہ حق تعالیٰ نے ان کو جوش دلانے کے لیے علی الاعلان فرمایا "فا تو بسورة من مثله"^(۵) یعنی لے آؤ کوئی سورت اس جیسی اس کے بعد ان کے عجز کو بھی خود فرمایا "ولم تفعلوا" یعنی تم ہرگز ایسی سورۃ نہ لاسکو گے اس کو سن کر اہل عرب کو کیسا کچھ جوش آیا ہوگا اور کس قدر بل کھائے ہوں گے لیکن مقابلہ نہیں کر سکے اور اسی پر

بلکہ اس حکمت کی بساں تک رعایت کی گئی ہے

بقرۃ آیت۔ ۳۳



created with
nitroPDF professional

download the free trial online at nitropdf.com/professional

اکتھا نہیں فرمایا بلکہ آگے ارشاد ہے "فانتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين". یعنی اگر تم اس کا مثل نہ لاسکو تو اس آگ سے بچتے رہو جو کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے غرض یہ معجزہ بھی نہایت عاقل^(۱) اور لطیف ہے اسی طرح حضور ﷺ کی ہر شان اور کمال ایسا ہی لطیف ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ہے۔

یزیدک وجہہ حسناً اذا مازدتہ نظراً

یعنی محبوب کا چہرہ تیرے لیے حسن کو بڑھا دیا۔ جب تو اس پر نظر زیادہ کرتا ہے چنانچہ بعضوں کا حسن تو ایسا ہوتا ہے کہ دور سے وہ اچھے معلوم ہوتے ہیں لیکن پاس سے دیکھو تو کچھ بھی نہیں جیسے شیخ شیرازی فرماتے ہیں۔

بس قامت خوش کہ زیر چادر باشد چوں باز کنی مادرِ مادر باشد

(بہت خوش قامت چادر کے اندر ہوتی ہیں۔ جب تم چادر ہٹاؤ تو نانی معلوم ہوتی ہیں)

اور بعضے دور سے اور سرسری نظر میں معمولی معلوم ہوتے ہیں لیکن جس قدر غور کرو خوبیاں معلوم ہوتی جاتی ہیں۔ حضور ﷺ کے کمالات بھی ایسے ہی ہیں کہ ان میں سادگی تو اس درجہ ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ہے۔

دلفرہ بہان نہائی ہمہ زیور بستند دلبرِ راست کہ با حسن خدا داد آمد

(تمام دلفرہ بہان نہائی زیور سے آراستہ و پیراستہ ہیں ہمارے محبوب کا حسن خدا داد ہے)

اور نظرِ تامل کے بعد دلربائی کی یہ حالت ہے۔

کرشمہ دامن دل میکشد کہ جا اینجاست



اس سے پیر تک جس جگہ نظر کرتا ہوں کرشمہ دان دل کھینچتا ہے کہ یہی جگہ محبوبیت کی ہے یعنی اس کا وہ حسن ہے کہ ہر پہلو سے محبوبیت برستی ہے) پس ولادت بھی حضور ﷺ کی کسی عجیب طریقہ سے نہیں ہوئی اور ولادت عیسویہ نہایت عجیب طریقہ سے ہوئی اور چونکہ اس سے توحید پر استدلال مقصود ہے اس لیے اس کو اہتمام سے بیان بھی فرمایا۔

مدارِ منت و احسان حضور ﷺ کی شانِ ملکوت و تزکیہ نفوس ہے مخلصہ یہ ہے کہ مدارِ منت و فرحت (۱) کا شان یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم الخ (وہ ان پر اس کی آیتیں ملکوت کرتے ہیں اور ان کا تزکیہ کرتے ہیں) کی ہے اور ولادت شریفہ اور ثنونا کے واقعات کی خوشی بھی اسی واسطے ہے کہ وہ واسطہ ہے اس وقت کی تحصیل کا خوب کھما ہے۔

آں روز کہ مرشدی نمی دانستی کا نگشت نمائے عالم کا نگشت نما ہوگا (وہ دن کہ تو چاند بنا نہیں جانتا تھا کہ ایک عالم کا نگشت نما ہوگا)

پس اصل میں تو جو مقصود حالتِ بدریت (۲) کی ہے لیکن بلایت (۳) کی خوشی بھی اسی واسطے ہے کہ وہ ذریعہ بدریت کا ہے پس اصل سرور تو اس کا ہے کہ ہم کو حضور ﷺ نے بڑی نعمت عطا فرمائی باقی اس کے جس قدر اسباب ہیں وہ چونکہ اس کے واسطے (۴) ہیں اس لیے ان سے بھی خوشی ہے اسی فرح کو مولانا رومی اپنی مثنوی شریف میں چند بیات (۵) کے اندر بیان فرماتے ہیں جو گویا حاصل ہے ان آیات کے مضموم کا ان بیات کو مع مختصر شرح کے یہاں بیان کیا جاتا ہے پس فرماتے ہیں۔

ایسا عشاق اقبال جدید از جہان کہنے نو در رسید

یعنی اسے عشاق مرثوہ^(۱) ہو کہ نیا اقبال چمکا ہے جو ایک پرانے اور نئے جہان سے پہنچا ہے اقبال جدید سے مراد قرآن مجید ہے ورنہ جدید اس کو کلام لفظی کے اعتبار سے کہا ہے ورنہ کلام نفسی اور صفت الہی کے مرتبہ میں تو وہ قدیم^(۲) ہے باقی رہی یہ بات کہ کلام لفظی کے اعتبار سے تو اس کی ایک صفت کو ذکر فرمایا اور کلام نفسی کے اعتبار سے کوئی صفت ذکر نہیں کی تو وجہ اس کی یہ ہے کہ ہم کو جو خطاب ہوا ہے اور ہم کو جو یہ دولت ملی ہے تو اسی لباس یعنی کلام لفظی کے ساتھ ملی ہے پس ہمارے نفع میں یہ شان جدید ہی زیادہ دخیل اور سبب قریب ہوئی^(۳) گو فی نفسہ قدیم ہے اور اسی صفت کو حق تعالیٰ نے اس آیت میں ذکر فرمایا ہے "وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ"^(۴) اور فرمایا "وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ"^(۵) اور جہاں سے مراد عالم غیب^(۶) ہے اور کہنے^(۷) اس کو اس لیے کہا کہ بہت پرانا ہے اور نو^(۸) اس لیے کہ اس میں تغیر نہیں ہوا الا ان کہا کان (جیسا کہ پہلے تھا اب بھی ایسا ہی ہے)

(۱) جنو شجری (۲) قرآن حکیم کے الفاظ کے دو مرتبے ہیں اس حیثیت سے کہ ہم اس کو پڑھتے لکھتے ہیں کلام لفظی کہلاتا ہے اور اس حیثیت سے کہ اللہ تعالیٰ اس کے قادری ہیں وہ اللہ کی صفت ہے کلام نفسی کہلاتا ہے جو قدیم ہے۔

(۳) اس سے کہ قرآن کے یہ الفاظ جو کہ کلام لفظی ہیں پڑھ کر ہم ہر حرف پر دس نیکیاں حاصل کر سکتے ہیں اور ان کے معنی میں غور کر کے بدعت راس کرتے ہیں اس لیے جہاں سے فائدہ کا سبب یہ الفاظ ہیں۔ (۴) الانبیاء: آیت ۳۔ ترجمہ: ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے جو نصیحت ہزار آتی ہے یہ اس کو ایسے طور پر سنتے ہیں کہ جیسی کہتے ہیں (ایمان آتا ہے)۔

(۵) سورۃ النور: آیت ۵۔ ترجمہ: ان کے پاس کوئی تازہ ہمارے رسول رحمان کی طرف سے ایسی نہیں آتی

القرآن

اس کی شان ہے اور عالم غیب کو تو یہ شان ہے ہی آسمان جو عالم شہادت^(۱) سے ہے مگر بوجہ منتہائے عالم شہادت^(۲) ہونے کے اس کو عالم غیب سے کچھ قرب ہے خود اس کی یہی حالت ہے کہ باوجود اس کے کہ کس قدر پرانا ہے لیکن اس میں کچھ تغیر^(۳) نہیں ہے چنانچہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں "عاتری فی خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور" یعنی اے مخاطب تو اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی شے میں (آسمان مراد ہے) کوئی تفاوت نہ دیکھے گا (اگر کچھ شک ہے) پس نگاہ اٹھا کر دیکھ کیا کہیں کوئی رخ^(۴) دیکھتے ہو آگے مکرر تاکید^(۵) کے لیے اور نیز اس لیے کہ شاید ہماری خاطر سے کھدو کہ نہیں کہیں کوئی فرق نہیں اس لیے ارشاد ہے "ثم الرجع البصر كرتين"^(۶) یعنی پھر بار بار نظر دوڑاؤ آگے اس کا نتیجہ ارشاد ہے کہ "ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو حسير"^(۷) یعنی ہم پیشین گوئی کرتے ہیں کہ تمہاری نگاہ پھر پھر اکر تمہارے پاس ٹھکی تھکائی واپس آجائے گی اور کہیں کوئی عیب نہ پائے گی خلاصہ یہ ہے کہ مولانا ارشاد فرماتے ہیں کہ اے حق تعالیٰ کے طالبو اے حق کے شیدائیو اے مدتوں سے وادی ضل^(۸) میں بھٹکنے والو خوش ہو جاؤ تمہارے اقبال کا ستارہ چمکا ہے یعنی عالم غیب سے قرآن مجید نازل ہوا ہے کہ راہ حق کی طرف بادی^(۹) ہے آگے فرماتے ہیں۔

زماں جہان کو چارہ و پچارہ جوست صد ہزاراں نادرد عالم دروست

زماں جہان بدل ہے جہان کھنڈ سے جو شعر بالا میں ہے یعنی وہ اقبال جدید اس جہان

(۱) آسمان ایک ایسا عالم ہے جو نظر آتا ہے (۲) دو عالم جو آسمان کی نظروں کے سامنے ہے اس

اشہد علی (۳) ارو کاوٹ (۴) تاکید مزید

(۵) تاکید مزید (۶) راستہ دکھانے والا (۷) گمراہی کی وادی (۸) ضل

سے آیا ہے کہ وہ لاعلمی کا چارہ جو ہے اور لاکھوں عجائبات عالم کے اس میں ہیں
یعنی جو شخص امراض کفر و شرک و گناہ میں مبتلا ہو کر لاعلمی ہو گیا ہو اور اس جہان کے
اطباء نے اس کو جواب دیدیا ہو تو اس کا علم اس جہان سے ہوتا ہے چنانچہ قبل از
بعثت مشرکین اور کفار ایسے امراض میں مبتلا تھے کہ وہ لاعلمی ہو چکے تھے قلوب مسخ
ہو گئے تھے شرک کو خیر اور خیر کو شر جانتے تھے ہزاروں رسوم جمالت کی ان میں
وہ عام کی طرح پھیلی ہوئی تھیں کہ دفعۃً اقبال جدید کا ستارہ چمکا اور اس نے ایسا
نور ڈالا کہ سب کا علم ہو گیا "الا من شاء اللہ" (مگر جس کو چاہے اللہ) اور اگر ایسی
زبردست روشنی ان پر نور افشاں نہ ہوتی تو ان کی درستی کی بالکل امید نہ تھی چنانچہ
خود ارشاد فرماتے ہیں: "لم یکن الذین کفروا من اهل الكتاب والمشرکین
منفکیں حتی تاتیہم البینۃ رسول من اللہ یتلوا صحفا مطہرة فیہا کتب
قیمۃ"۔

یعنی (کفار اہل کتاب و مشرکین اپنی گمراہی سے جدا ہونے والے نہ تھے جب تک
ان کے پاس ایک روشن دلیل نہ آجائے وہ دلیل ایک ایسا رسول (صلی اللہ علیہ
وسلم) ہے جو اللہ کی جانب سے ہے جو پاکیزہ صحیفے پڑھے جس میں راست (۱)
راست مضامین لکھے ہوئے ہوں۔

حضور ﷺ کا فیض عام تھا جسمانی بھی روحانی بھی
دوسرے مضرہ کا حاصل یہ ہے کہ اس جہان میں عالم کے بے شمار عجائب
ہیں چنانچہ دوزخ وہاں موجود ہے جس کے بولناک اور عجائبات اور واقعات کی کسی
قدر حکایت احادیث میں آئی ہے اور جنت وہاں موجود ہے جس کے بیشمار اور
کی خبر اللہ و رسول ﷺ نے دی ہے اسی طرح

عالم ارواح اور صراط^{۱۱} اور میزان^{۱۲} وہاں موجود ہیں اور ان چیزوں کے عجیب
 ہونے میں کوئی شک نہیں چنانچہ اسی وجہ سے ملاحدہ اور فلاسفہ نے ان کے وجود ہی
 سے انکار کر دیا ہے آگے رشاد ہے۔ "ابشروا یا قوم اذجاع الفرح اضرحوا یا
 قوم اذ زال الحرج۔ یعنی اے میری قوم خوش ہو جاؤ اس لیے کہ کٹاؤ گی آگئی اور
 اے قوم خوش ہو جاؤ اس لیے کہ تنگی جاتی رہی مطلب ظاہر ہے:

آفتابے رفت در کار ز بلال در تقاضا کہ ارحنا یا بلال^{۱۳}

بلالؓ صحابی ہیں مولانا نے ان کی حکایت بیان کی ہے کہ وہ ایک اصطبل میں سائیس
 تھے وہ بیمار ہو گئے تھے حضور ﷺ ان کی عیادت کو وہاں ہی تشریف لے گئے
 تھے حضور ﷺ کی فیض رسانی کو مولانا بیان فرماتے ہیں کہ اور فیض رساں تو ایسے
 ہوتے ہیں کہ طالبین ان کے دروازہ پر آتے ہیں حضور ﷺ کے اطلاق ایسے تھے کہ
 ظاہر حال کے اعتبار سے ایک شکستہ حال ہے یہاں آپ خود تشریف لے گئے
 حافظ شیرازی ایسے ہی لوگوں کے بارہ میں فرماتے ہیں:

مہیں حقیر گدایان عشق را کہیں قوم

شہان بے کمر و خسروان بے کھ اند

وہاں عشق کو حضرت سے نہ دیکھو اس لیے یہ بے پلے اور تاج کے بادشاہ ہیں۔

ایسے ہی حضرات کے بارہ میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے: رب
 اشعث اغبر مدفوع بالابواب لو اقسم علی اللہ لایبرہ۔ یعنی (بت سے
 پرانگندہ بال غبار آلودہ دروازوں سے دھکے دیے ہوئے اور حالت ان کی یہ ہے کہ
 اگر اللہ پر کسی بات کے متعلق قسم کھا بیٹھیں یعنی قسم کھا کر یہ کہہ دیں کہ اللہ ایسا

ن تراؤ (۱۳) آفتاب یعنی حضور ﷺ بلالؓ کی عیادت کو

ہی کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کو قسم میں سچا کر دیں، اسی شان کو فرمایا ہے حافظ شیرازیؒ کے:

گداے میکدہ ام لیک وقت مستی ہیں کہ ناز بر فلک و حکم بر ستارہ کنم
(گداے میکدہ نبوں لیکن مستی میں دیکھو کہ فلک پر ناز اور ستارہ پر حکم کرتا ہوں) اور
فلک^{۱۱} اور ستارہ پر ناز کرنا کیا تعجب ہے جب وہ حضرات خالق فلک و ستارہ پر
ناز کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کی سطوت و شوکت جو قلوب پر تھی اس کو تو سب جانتے ہی
ہیں لیکن اس کے ساتھ ہی عناصر^{۱۲} پر بھی آپ کی حکومت کا بے بطور کرامت
ظاہر ہوتی ہے چنانچہ ایک مرتبہ زمین کو زلزلہ آیا تو آپ نے فرمایا: اسکنی یا
ارض یعنی اے زمین ساکن ہو جا زمین فوراً ٹٹھر گئی، اور سینے دریائے نیل کی کبھی
یہ حالت ہوتی کہ اس کا پانی دفعۃً ٹٹھر جاتا تھا اور اس قدر نہ بڑھتا تھا جس سے
زراعت کی آب پاشی^{۱۳} ابولکے۔ وہاں کے لوگ یہ کرتے تھے کہ ایک کنواری
حصین لڑکی کو اس میں چھوڑ دیتے تھے اس وقت اس کا پانی پھٹھ آتا تھا جب مسر قح
ہوا تو لوگوں نے یہ قصہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے جو امیر لشکر تھے
بیان کیا انہوں نے فرمایا کہ ایسا ہرگز نہ ہو گا میں اس کی اطلاع امیر المؤمنین کو کرتا
ہوں وہ ضرور اس کا انتظام فرما دیں گے چنانچہ حضرت عمرؓ کی خدمت میں یہ سب
قصہ لکھا آپ نے اسی وقت ایک فرمان^{۱۴} دریائے نیل کے نام صادر^{۱۵} فرمایا
جس کا مضمون یہ تھا کہ: "اے نیل! تو اگر خدا کے حکم سے چلتا ہے تو کسی شیطان
کے اثر سے مت رک" اور حضرت عبداللہؓ کو لکھا کہ یہ پرچہ دریا میں ڈال دینا۔ چنانچہ

حسب الارشاد وہ رقعہ دریا میں ڈال دیا، دریا اس زور شور سے جڑھا کہ کبھی اس زور سے نہ بہا تھا۔

الغرض حاصل مسرہ اولیٰ کا یہ ہوا کہ آفتاب فیض یعنی حضور ﷺ حضرت بلالؓ کی عیادت کے واسطے ان کے مکان پر یعنی اصطبل میں تشریف لے گئے یہ تو حضور ﷺ کا فیض باعتبار تربیت جسم کے ہوا آگے فیض روحانی و فیض باطنی کا بیان ہے کہ بلالؓ جو کہ ایک عبد الحبشی تھے ان سے آپ نہایت لطف و شفقت سے باتیں کرتے تھے چنانچہ ان سے بتھاننا^{۱۱} ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ اے بلال ہم کو راحت دو یعنی اذان کہدو تاکہ نماز سے راحت ہو اور نماز و اذان کی تعلیم فرمانا ظاہر ہے کہ روحانی فیض رسائی ہے قال۔

زیر لب می گفتی از بیم عدد بر منارہ رو بگو کورمی او

اے بلالؓ تم کہ مکرمہ میں زیر لب آہستہ دشمن کے خوف سے اللہ کا نام لیتے تھے یعنی کلمہ توحید کبھی کبھی خفیہ کہتے تھے اب مدینہ منورہ میں منارہ پر جا کر پکار کر اللہ کا نام یعنی اذان کہو اور دشمن کو نامراد بناؤ اور خفیہ کہنے میں کبھی کبھی کی قید اس لیے لگائی کہ ان کی تو یہ حالت منقول ہے کہ یہ ایک یہودی کافر کے غلام تھے اور وہ ان کو تمام دن دھوپ میں گرم پتھر پر ٹھایا کرتا تھا اس حالت میں بھی ان کی زبان سے توحید کے کلمات جاری رہتے تھے اتفاقاً ایک روز حضرت صدیق اکبرؓ کا اس طرف گذر ہوا جہاں پر حضرت بلالؓ ہتھکڑی تھے حضرت صدیق اکبرؓ ان کے مولیٰ^{۱۲} کے پاس تشریف لے گئے اور ان کے پاس ایک غلام نصرانی عد اس نامی تھا جو بہت روپیہ کھاتا تھا اس کو دے کر حضرت بلالؓ کو چھڑا لیا اس کافر نے کہا کہ ایسا اچھا غلام دے کر ان کو لیا ہے حضرت ابو بکرؓ

صدیقؓ نے فرمایا کہ ایک غلام کیا اگر تو ان کے عوض میں میرا سارا گھر بھی مانگتا تو میں وہ بھی دے دیتا تو کیا جانتا ہے یہ کیا چیز ہیں اور حق تعالیٰ نے اس کافر کے کھنے کا یہ جواب دیا "والعصر ان الانسان لفسى خسر الا الذين آمنوا" الخ (۱) یعنی قسم ہے زمانہ کی بے شک انسان (کافر) خسارہ میں ہے مگر وہ مومن جو اعمال صالح کرتے ہیں وہ خسارہ میں نہیں ہیں اسی قصہ کی طرف حضرت عمرؓ نے اس نظم میں اشارہ کیا ہے۔

ابوبکر حبیبی اللہ مالاً واعتق من ذخائرہ بلالاً (۲)

لقد داسی النبی بکل فضل واسرع فی اجابتہ بلالاً

پہلے بلال سے جو کہ ایک کلمہ ہے مراد حضرت بلالؓ ہیں اور دوسرے بلال سے جو کہ دو کلمے ہیں مراد بدون اللہ کے ہے معنی اشعار کے یہ ہیں کہ ابوبکرؓ نے اللہ کی راہ میں مال دیا۔ اور اپنے ذخائر سے حضرت بلالؓ کو آزاد کیا اور نبی ﷺ کی ہر مال کے ساتھ غمنواری اور ہمدردی کی اور بدون انکار کے ان کی اجابت میں جلدی کی ان ہی حضرت بلالؓ کی شان میں حضرت عمرؓ حضرت ابوبکرؓ کی مدح کرتے ہوئے فرماتے ہیں "ابوبکر سیدنا واعتق سیدنا"۔ یعنی ابوبکرؓ ہمارے سردار ہیں اور انہوں نے ہمارے سردار یعنی بلالؓ کو آزاد کیا ہے اللہ اکبر کہاں حضرت عمرؓ اور کہاں حضرت بلالؓ حضرت عمرؓ کی تو وہ شان ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں "لو کان بعد نبی لکان عمر" یعنی اگر کوئی میرے بعد نبی ہوتا تو عمر ہوتے باوجود اس مرتبہ کے بلالؓ کو سیدنا فرماتے ہیں لیکن کسی کو کیا خبر ہے کہ بلالؓ کی کس شے (۳) کو انہوں نے سید فرمایا ہے اگرچہ اس شے میں بھی حضرت عمرؓ ہی

بلالؓ (۳) عربی میں انہیں کے معنی میں آتا ہے



created with
nitroPDF professional
download the free trial online at nitropdf.com/professional

یعنی انہیں کبھی نہیں لکھا بلکہ خود اقبالؒ کیا (۴) اجیز

بڑھے ہوئے تھے لیکن ان حضرات نے اپنے کو ایسا مٹایا تھا کہ ہر ایک کو اپنے سے افضل جانتے تھے آج کل دیکھا جاتا ہے کہ تھوڑا سا پڑھ لکھ کر یا کسی دنی بات سے ایسا ناز ہو جاتا ہے کہ دماغ صمم نہیں رہتا اور جو نسب میں گھٹا ہوا ہو اگرچہ زہد و تقویٰ میں بڑھ کر ہو اس میں عیب نکالتے ہیں یاد رکھو حق تعالیٰ کے یہاں نسب حسب کوئی شئی نہیں جس پر چاہتے ہیں فصل فرما دیتے ہیں دیکھو ابو جہل شریف ہو کر مطرودؑ ہوا اور حضرت بلالؓ باوجود عہد حبشی ہونے کے مقبول ہو گئے۔ عجیب شان ہے۔

حسن زبصرہ بلال از حبش صیب ز روم ز خاک مکہ ابو جہل ایس چہ بو لغمی ست
احسن بصری بصرہ کی خاک سے اور حضرت بلالؓ حبش سے اور صیب خاک روم سے
ہوں اور ابو جہل مکہ کی خاک سے ہو یہ کیا ہو لغمی ہے

غرض حضرت بلالؓ تو بڑے علی الاعلان توحید کو ظاہر کرنے والے ہیں شاید کبھی ایسا ہوا ہو کہ اس مصیبت سے کہ حضور ﷺ کو کوئی تکلیف نہ پہنچائے کسی خاص موقع پر اس توحید کا اظہار فرمایا ہو اس لیے ارشاد ہے کہ اب کوئی احتمال نہیں رہا پکار کر منارہ پر جا کر اذان کھو اور دشمن کا دل جلو قال مولانا رومیؒ۔
می دم در گوش ہر غمگین بشیر خیر اسے مدبرہ اقبال گیر

(یعنی اب وہ وقت آگیا ہے کہ ہر طالب دردناک اور غمگین جو درد طلب سے بیقرار ہے اس کے کان میں بشیر یعنی جناب رسول اللہ ﷺ پہنچا دے ہیں کہ اسے بد بخت اٹھ اقبال کا راستہ لے یعنی ہدایت کے ابواب مفتوحؑ ہو گئے ہیں اس کو اختیار کر تمام ہو گئے اشعار مثنوی کے ان اشعار میں مولانا نے فیض وحی اور فیض پرفراحت ظاہر کی ہے پھر صحابہ کی طرف سے فیض

رسانی کے لیے جو حضور ﷺ کی توجہ تھی اس کو بیان کیا گویا یہ اشعار ان آیات کے متعارف^{۱۱} المعنی ہیں یہ تمام تر تقریر بطور تمہید کے تھی اور اس تقریر سے مقصود مجھ کو شہادت کا زائل کرنا تھا کہ جو ہم لوگوں کی نسبت میں ورنہ اصل مقصود یہ تھا کہ اس نعمت عظیمہ پر فرحت مامور^{۱۲} ہوا کا طریقہ بیان کیا جاوے اور اس میں جو لوگوں نے افراط^{۱۳} تفریط کی ہے ان کی اصلاح کی جاوے اور مخالفین کے دلائل کا جواب دیا جاوے لیکن تمہید ہی میں بہت تطویل^{۱۴} ہو گئی لیکن کچھ حرج نہیں اس لیے کہ بہت سے فوائد اس سے معلوم ہو گئے (یہاں پہنچ کر نماز عصر کے لیے اٹھے پھر بعد نماز آگے بیان ہوا)۔

اب میں مقصود شروع کرتا ہوں تقریر سابق سے یہ تو معلوم ہو گیا ہے کہ حضور ﷺ کے وجود باوجود پر فرحت مامور^{۱۵} ہوا ہے اب یہ سمجھنا چاہیے کہ اس فرحت کا طریقہ صحیح مقبولہ کونسا ہے سو اس کے طریقے دو ہیں ایک تو وہ طریقہ جس پر خود جناب رسول اللہ ﷺ نے عمل فرمایا ہو اس لیے کہ جیسا امت پر اس آیت کا امثال^{۱۶} واجب ہے حضور ﷺ پر بھی واجب ہے جیسا نبی کو نبی ماننا فی البدیہہ^{۱۷} جس طرح امت کے ذمہ ضروری ہے اسی طرح بلا فرق اس نبی کو بھی اپنی نبوت کا اعتقاد فرض ہے اس لیے یہ بات دیکھنا ضروری ہے کہ حضور ﷺ نے اس فرحت کو کس طریق سے ظاہر فرمایا ہے۔

اور دوسرا طریقہ وہ ہے جو حضور ﷺ سے کھلیا یا جزئیاً مستقل نہ ہو بلکہ کسی نے ایجاد کیا ہو جس طرح سے آج کل بہت سے محبت کا دم بھرنے والے لوگ مجالس

۱۱ ان آیات کے معنی کے عرب ترمیں ۱۲ ایسی خوشی جس کے منالے کا حکم دیا گیا ہے اس کا کہ طریقہ ۱۳ کچھ افراط ۱۴ بہت تطویل ۱۵ حضور ﷺ کی پیدائش پر ۱۶ اس آیت کے لیے اس آیت کے حکم پر عمل کرنا واجب ہے کہ ۱۷ آپ اپنی ولادت پر خوشی مناتے ہیں (۱) جہاں

منعقد کرتے ہیں اور ان میں سے بعض تو نرے^(۱) مدعی ہی ہیں ہاں جو کچھ روپیہ خرچ کرنے والے ہیں ان میں سے اکثر کی نیت بری نہیں وہ محبت سے ہی کرتے ہیں مگر غلطی میں ہیں اس لیے کہ محبت میں غلطی بھی تو ہو جاتی ہے یہ تو ضروری نہیں کہ جس فعل کا منشا محبت ہو اس میں غلطی نہ ہو جیسے کوئی اللہ تعالیٰ کی محبت کے جوش میں مثلاً ٹھیک دوپہر کو نماز پڑھنے لگے باقی جن کا کچھ خرچ بھی نہیں ہوتا بلکہ ان کو آمدنی ہوتی ہے یعنی مولود خداں^(۲) مولوی ان میں سے تو اکثر کی نیت بھی اچھی نہیں ان کا مقصود صرف روپیہ ہی ہے بلکہ کچھ عجب نہیں کہ بعض کو ان میں سے حق واضح بھی ہو گیا ہو لیکن ان کا خیال یہ ہے کہ اگر ہم یہ طریقہ جاری نہ رکھیں گے تو ہم کو جو روپیہ اور نذرانے اور جوڑے ملتے ہیں وہ نہ ملیں گے اس لیے وہ چھوڑتے نہیں میرے پاس صنم رب تک سے ایک صاحب کا خط آیا اس میں لکھا تھا کہ یہاں ایک بی بی ہیں جن کا نام بو بو ہے ان کے بابا بننے کی کسر ہے ورنہ سب حرف علت جمع^(۳) ہو جائے (لطیفہ کے طور پر ہے) جیسا کہ ایک عربی کے شعر میں کسی نے یہ حروف جمع کیے ہیں۔

رأيت صبياً على كتيب يخجل البدر والهلالات

فقلت ما اسمك فقال لولو فقلت لي لي فقال لا لا

شاہر نے کہا کیا ہے لولو اور لی لی اور لا لا کو خوب جمع کیا ہے۔ ترجمہ: یہ ہے کہ میں نے ایک حسین لڑکے کو ایک ٹیلہ پر دیکھا اور نام پوچھا اس نے کہا لولو میں نے کہا تو میرا ہے اس نے کہا نہیں۔

اور یہ لولو بمعنی موتی کے ہے وہ لولو نہیں جس سے بچوں کو ڈراتے ہیں۔

اس پر ایک اور حکایت یاد آئی نصیر شاعر کا ایک لڑکا بچہ تھا ایک بار چند شعراء نصیر سے ملنے آئے نصیر موجود نہ تھا یہ بچہ تھا شعراء نے اس سے فرمائش کی کہ کوئی شعر فی البدیہ بنا کر سناؤ اس نے عجیب شعر اپنے بچپن کی شان کے موافق بے ساختہ کہا۔

اے بتو مجھ کو ڈر گوش دکھاتے کیوں ہو میں ہوں ہالامجھے لولو سے ڈراتے کیوں ہو غرض ان صاحب نے لکھا تھا کہ یہاں دو بی بی مولہ شریف پڑھتی ہیں اور ان کا کچھ نذرانہ بھی مقرر ہے اور ایک نئی بات یہ ہے کہ عید بقر عید کی نماز بھی عورتوں کو پڑھانی ہیں اور ان سب قصوں کی جڑ وہی نذرانہ ہے اسی واسطے میں تو اپنے دوستوں سے یہ کہا کہ ہوں کہ یہ بدعات کرنے والوں کو منع نہ کرو لیکن ان کو دینا چھوڑ دو جب مفت منت کرنا پڑے گی وہ خود ہی تنگ ہو کر ان بدعات کو چھوڑ دیں گے اس لیے کام پورا کرنا پڑے گا اور ملے گا کچھ بھی نہیں تو خواہ مخواہ کی مشقت بھی ہوگی اور وصول کچھ نہ ہوگا تو خود ہی چھوڑ دیں گے۔

بدعت کی پہچان

بہر حال ہر عمل کے دو طریقے ہو سکتے ہیں ایک مستقول^{۱۱} اور دوسرا تراشا ہوا گفتگو اس میں ہے کہ اس فرحت کا طریق مروج کس قسم میں داخل ہے اس کے لیے میں ایک قاعدہ کلیہ بیان کرتا ہوں اس سے یہ واضح ہو جائیگا کہ جتنی چیزیں بعد خیر القرون^{۱۲} کے ایجاد ہوتی ہیں ان میں کونسی بدعت ہے اور کونسی مستحب اور مندوب^{۱۳} اور ثابت خبر علیہ ہیں اور اسی سے یہ بھی واضح ہوگا کہ اس فرحت کے ظاہر کرنے کا آیا کوئی طریقہ مقبول ہے یا نہیں اور نیز طریقہ مروجہ بدعت ہے یا فروع کے جو چیزیں ایجاد کی گئی ہیں ان کی دو



قسمیں ہیں ایک تو وہ کہ انکا سبب داعی بھی جدید ہے اور وہ موقوف علیہ کسی مامور بہ^(۱) کی ہیں کہ بغیر ان کے مامور بہ پر عمل نہیں ہو سکتا جیسے کتب و دنیا کی تصنیف و تدوین مدرسوں اور خانقاہوں کی بنار کہ^(۲) حضور ﷺ کے زمانہ میں ان میں سے کوئی شخص نہ تھی اور سبب داعی ان کا جدید^(۳) ہے اور نیز یہ چیزیں موقوف علیہ ایک مامور بہ^(۴) کی ہیں تفصیل اس اجمال^(۵) کی یہ ہے کہ یہ سب کو معلوم ہے کہ دین کی حفاظت سب کی ذمہ داری ہے اس کے بعد سمجھے کہ زمانہ خیریت نشاء^(۶) میں دین کی حفاظت کے لیے واسطہ محدثہ میں کسی شے کی ضرورت^(۷) انہیں تعلق مع اللہ یا بلفظ آخر نسبت ملسلہ سے بہ برکت حضرت نبوہ سب مشرف^(۸) تھے قوت حافظہ اس قدر قوی تھی کہ جو کچھ سنتے تھے وہ سب نقش کا لجر^(۹) ہو جاتا تھا فہم ایسی عالی^(۱۰) پائی تھی کہ اس کی ضرورت ہی نہ تھی کہ حق کی طرح ان کے سامنے تقریر کریں ورع و تدوی^(۱۱) بھی غالب تھا بعد اس زمانہ کے دوسرا زمانہ آیا غفلتیں ہوئیں قوی کمزور ہو گئے اوجہ اہل ابوا اور عقل پرستوں کا غلبہ ہوا تدوین مغلوب ہونے لگا پس علما امت کو قوی اندیشہ دین کے صانع ہونے کا ہوا پس ضرورت اس کی واقع ہوئی کہ دین کی بحالی اجزاء تدوین^(۱۲) کی جاوے

(۱) جو چیز ذریعہ بنی سے اس بدعت کے ایجاد کرنے کا وہ سبب بھی نیا ہے اور اس پر شریعت کا کوئی حکم موقوف ہے کہ جب تک اس پر عمل نہ کریں شریعت کے اس حکم پر عمل کرنا ممکن نہیں
(۲) امانتوں کا بنایا جاتا (۳) ان کے ایجاد کرنے کا سبب بنا ہے (۴) ان پر شریعت کا حکم موقوف ہے (۵) اس قسم کی تفصیل یہ ہے (۶) حضور ﷺ کے زمانہ میں
(۷) اہل دین کی حفاظت کے لیے جو واسطے اب اختیار کیے جاتے ہیں ان میں سے کسی کی ضرورت نہیں تھی
(۸) حضور ﷺ کی نصیحت کی برکت سے تعلق مع اللہ سب کو حاصل تھا اس کے لیے مزید مجاہدات کی ضرورت نہیں تھی (۹) پتھر سے لکیر کی طرح دل میں بات جم جاتی تھی

(۱۰) تقویٰ اور دین داری (۱۱) ضرورت اس بات کی پیش

چنانچہ کتب و تفسیر حدیث اصول حدیث فقہ عقائد میں تصنیف ہوئیں اور ان کی تدریس کے لیے مدرس تعمیر کیے گئے اسی طرح نسبت مسئلہ کے اسباب تقویت و بقاء کے لیے بوجہ عام رغبت نہ رہنے کے مشائخ نے خانقاہیں بنائیں اس لیے کہ بغیر ان خانقاہوں کے دین کی حفاظت کی کوئی صورت نہ تھی پس یہ چیزیں وہ ہوئیں کہ سبب ان کا جدید " ہے کہ وہ سبب خیر القرون میں نہ تھا اور موقوف علیہ حفاظت دین نامور بہ کی ہیں پس یہ اعمال کو صورت بدعت ہیں لیکن واقع میں بدعت نہیں بلکہ حسب قاعدہ مقدمۃ الواجب واجب (واجب کا مقدم واجب ہے) واجب میں اور دوسری قسم وہ چیزیں ہیں جن کا سبب قدیم ہے جیسے مجالس میلاد مروجہ اور تیجہ دسواں وغیرہا من الہدعات کہ ان کا سبب قدیم ہے مثلاً مجلس میلاد کے منعقدہ کرنے کا سبب فرح علی الولادة النبویہ (ولادت نبویہ پر خوشی ہے) ہے اور یہ سبب حضور ﷺ کے زمانہ میں بھی موجود تھا لیکن حضور ﷺ نے یا صحابہ نے یہ مجالس منعقد نہیں کی کیا نفوذ ہاتھ صحابہ کا فہم یہاں تک نہیں پہنچا اگر سبب اس کا اس وقت نہ ہوتا تو البتہ یہ کہہ سکتے تھے کہ منشاء ان کا موجود نہ تھا لیکن جبکہ باعث اور بناء اور مدار موجود تھا پھر کیا وجہ سے کہ حضور ﷺ نے کبھی مجلس میلاد منعقد کی اور نہ صحابہ نے۔

ایسی شے کا حکم یہ ہے کہ وہ بدعت ہیں صورت بھی اور معنی بھی اور حدیث "میں احدث فی امرنا هذا مالیس منه" (جس شخص نے ہمارے اس دین میں ایسی چیز پیدا کی جو اس میں سے نہیں ہے) میں داخل ہو کر جب الرد میں اور پہلی قسم مانہ (جو اس دین میں سے ہے) میں داخل ہو کر مقبول ہے یہ قاعدہ کلیہ ہے۔

پھر کے زمانہ میں نہیں تھا

بدعت اور سنت کے پہچاننے کا اس سے تمام جزئیات کا حکم مستنبط^{۱۱} ہو سکتا ہے۔

اور ان دو قسموں میں ایک اور فرق عجیب ہے وہ یہ ہے کہ پہلی قسم کے تجویز کرنے والے خواص یعنی علماء ہوتے ہیں اور اس میں عوام تصرف نہیں کرتے اور دوسری قسم کے تجویز کنندہ عوام کا لانعام^{۱۲} ہوتے ہیں اور وہی اس میں ہمیشہ تصرفات^{۱۳} کیا کرتے ہیں چنانچہ مولد شریف کی مجلس کو ایجاد بھی ایک بادشاہ نے کیا ہے کہ اس کا شمار عوام ہی میں ہے اور عوام ہی اب تک اس میں تصرف بھی کر رہے ہیں چنانچہ چند روز سے اس میں ایک اور ترقی ہوئی ہے کہ اس دن عید منانے لگے ہیں اور اس کا نام رکھا عید میلاد النبی ﷺ پرانی رسم مولد کے متعلق تو علماء نے مستقل رسائل لکھے ہیں جیسے براہین قاطعہ وغیرہ اور احقر نے بھی اصلاح الرسوم میں مفصل بحث لکھی ہے لیکن اس نئی رسم کے متعلق جس کا نام عید میلاد النبی ﷺ رکھا گیا ہے اب تک کوئی رسالہ نظر سے نہیں گزرا اگرچہ اجمالاً میں نے گذشتہ دو سال کے دو وعظ میں اس کا کچھ بیان کیا ہے جو طبع ہو گیا ہے لیکن مفصل بحث اس کے متعلق نہیں کی گئی آج اسی کے متعلق بیان کرتے کا ارادہ ہے لیکن تمہید میں دیر ہو گئی خیر مقصود اکثر مختصر ہی ہوتا ہے اس لیے اس میں زیادہ دیر نہ ہوگی لیکن اتنا مختصر بھی نہ ہوگا کہ کوئی پسوورہ جائے۔

اولہ اربعہ سے مروجہ میلاد کا رد

جاننا چاہیے کہ عید میلاد النبی ﷺ کے نام سے جو ایک رسم شائع ہوئی اس کے متعلق دو کلام ہیں ایک تو اس کے نام مشروع ہونے کے متعلق دلائل اب اس کے بعد سمجھیے کہ شریعت کے دلائل چار

ہیں کتاب، سنت، اجماع، قیاس ان شاء اللہ تعالیٰ چاروں سے گفتگو کی جاوے گی
 اول کتاب اللہ کو لیجیے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں "ام لہم شرکاء شرعولہم من
 الدین مالک یاذن بہ اللہ" یعنی کیا ان کے لیے شرکاء ہیں کہ انہوں نے ان کے
 لیے دین کی وہ بات مقرر کر دی جس کی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی۔ یہ آیت
 صاف بتلا رہی ہے کہ دین کی بات بدون اذن^(۱) الہی یعنی بدون^(۲) دلیل شرعی
 کسی کو مقرر کرنا مذموم و مستنکر^(۳) ہے یہ تو کبریٰ ہے اور صغریٰ^(۴) یہ ہے کہ
 عید میلاد النبی ﷺ دین ہی کی بات سمجھ کر بلا دلیل مقرر کی گئی ہے اور دلیل نہ ہونا
 جزئیاً تو ظاہر ہے کہ یہ امر شریعت^(۵) میں نہیں ہے امر مستحدث^(۶) ہے اگر
 احتمال ہے تو اس کا ہے کہ کسی کلیہ میں داخل کرتے ہوں گے مفصل گفتگو تو ان
 کلیات کی جس میں یہ داخل ہو سکتی ہے آگے آوے گی باقی مجملاً یہ سمجھ لینا چاہیے
 کہ سبب داعی اس کا قدیم^(۷) ہے خواہ وہ فرج ہو یا اظہار شوکت اسلام ہو کہ وہ بھی
 قدیم ہے ہر حال ان میں سے جو بھی سبب ہو تو ہم یہ کہتے ہیں کہ جبکہ یہ سبب
 حضور ﷺ اور صحابہ خیر القرآن^(۸) کے زمانہ میں بھی موجود تھا اور وہ حضرات
 قرآن و حدیث کو خوب سمجھنے والے تھے اور ایسا سمجھتے تھے کہ اس کو دیکھ کر اب
 اجتہاد کو جائز نہیں رکھا گیا پس جب مسلم^(۹) ہو چکا کہ وہ کتاب و سنت کو ہم سے
 زیادہ سمجھنے والے تھے اور یہ سبب بھی اس وقت موجود تھے یعنی اظہار فرج^(۱۰) اور
 شوکت اسلام کی اس وقت بھی ضرورت تھی بلکہ اس وقت سے زیادہ ضرورت تھی
 مگر ان حضرات نے اس پر عمل نہیں کیا پس معلوم ہوا کہ کسی کلیہ میں داخل کرنا

(۱) بغیر اللہ کی اجازت کے (۲) بغیر شرعی دلیل (۳) ناپسندیدہ اور قابل کبیر ہے
 (۴) صغریٰ کا معنی ہے چھوٹا اور پھر دو صراحتاً (۵) شرعی کام

(۶) امر مستحدث کے معنی ہے نیا اور پھر دو صراحتاً (۷) قدیم
 (۸) ان کے ارشاد کرنے کا سبب پرانا ہے یعنی پہلے سے سے
 (۹) جب یہ بات تسلیم کی جائیگی (۱۰) خوشی کا اظہار

اس کا صحیح نہیں اور یہ بالکل مستحدث و جدید ہے کہ جس کی کچھ اصل نہیں اور بدعت کی حقیقت یہی ہے کہ غیر دین کو دین سمجھ کر کیا جاوے اور اس کو یہ لوگ دین سمجھتے ہیں پس یہ بدعت واجب شرک ہے یہ تو فرض مہمہ سے اس کے متعلق حکوم تھا۔

حدیث سے مروجہ میلاد کی تردید

اب حدیث لیجیے حضور ﷺ ارشاد فرماتے ہیں "مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا عَالِيسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ" یعنی جو شخص ہمارے اس دین میں وہ شے نکالے جو اس میں سے نہیں پس وہ واجب رد ہے جو تقریر آیت کے ذیل میں کی گئی ہے وہی یہاں بھی ہے ورنہ نہ نئی شے سے وہ ہے جس کا سبب قدیم ہو اور پھر اس وقت معمول نہ ہوئی ہو باقی جس کا سبب جدید ہو اور نیز وہ موقوف علیہ کسی مامور پر^(۱) کی ہو وہ مامور (وہ جو اس دین میں سے ہے) میں داخل ہو کر واجب ہے، اور دوسری حدیث لیجیے مسلم کی روایت ہے "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْتَصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بَقِيَا مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْتَصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَجْدَكُمْ" یعنی جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ شب جمعہ کو اور راتوں میں سے شب بیداری کے ساتھ خاص مت کرو اور یوم جمعہ کو یا مہینے سے روزہ کے ساتھ خاص مت کرو مگر یہ کہ اس دن میں کوئی تم میں پہلے سے روزہ رکھتا ہو اس حدیث سے یہ قاعدہ نکلیں^(۲) لہذا کہ جو شخصیں منقول نہ ہو وہ منی عنہ^(۳) ہے یہ دوسری بات ہے کہ جمعہ کے روز روزہ رکھنا کیسا ہے ہمارے علماء نے دوسری دلیل مستقل سے جواز کا حکم دیا

ہے اور نبی کو عارضی کہا ہے اس وجہ سے کہ روزہ رکھ کر وظائف جمعہ سے ضعیف نہ ہو چوے یہ فروعی گفتگو ہے یہاں تو صرف اس قاعدہ کلیہ کا مستنبط کرنا مقصود ہے سو اس قاعدہ کی صحت میں مہوزیہ صوم "جمعہ کو بھی کلام نہیں ہے غرض یہ قاعدہ کلیہ کہ تخصیص غیر منقول دین کے اندر جائز نہیں صحیح ہے یہ تو کبریٰ سے اب خاص یوم ولادت کو عید منائے کی تخصیص "دیکھیے کہ یہ تخصیص کیسی ہے ظاہر ہے کہ منقول "۲" نہیں ہے ورنہ تخصیص عادی "۱" سے بلکہ اس کو دین کی بات سمجھتے ہیں چنانچہ اس کے تارک کو ملامت کرتے ہیں اور بد دین سمجھتے ہیں اگر تخصیص عادی ہوتی تو ملامت نہ کرتے ورنہ اس کو بد دین جانتے جیسے کسی کی عادت ملے سینے کی موقوف اس کے تارک کو ملامت نہیں کرتے ہر حال اس کو دین سمجھتے پس یہ تخصیص دین میں ہوتی اور غیر منقول ہوتی یہ سفری ہوا اور کبریٰ اول آپکا ہے نتیجہ ظاہر ہے کہ یہ تخصیص ناجائز ہے بلکہ اگر غور کیا جاوے تو تخصیص علیہ "۱" یعنی یوم جمعہ سے بھی یہ بڑھ کر ہے اس لیے کہ یوم جمعہ کے فضائل تو احادیث میں صراحتہ وارد بھی ہیں اور یوم ولادت کی فضیلت صراحتہ وارد نہیں گو قواعد سے فی نفسہ یوم ولادت میں برکت اور فضیلت کے سبب ہی مسلمان قائل ہیں ایسا کون ہوگا جو اس دن بلکہ اس ماہ کی برکت کا قائل نہ ہو چنانچہ سیوطی یا علی قاری اس ماد کی فضیلت میں فرماتے ہیں

لہذا الشہر فی الاسلام فصل ومنقبۃ تقویٰ علی الشہور

ربیع فی ربیع فی ربیع ۱۱۱ و نور فوق نور فوق نور

(۱) جو جمعہ کے روزے کو ہائز قرار دیتے ہیں اصول کو وہ بھی مانتے ہیں (۲) یوم ولادت کو خوشی
 (۳) ایسا کہ حدیث قرآن میں نہیں (۴) ولادت بھی خاص نہیں (۵) اس مسئلہ کو قیاس کیا ہے (۶) اپنے ربیع سے مراد حضرت
 (۷) ہے تیسرے سے مراد ربیع الاول ہے



(اس مہینہ کے لیے اسلام میں بزرگی ہے اور ایسی منقبت ہے جو تمام مہینوں پر فوقیت رکھتا ہے۔ ربیع ہے ربیع میں ربیع میں نور ہے نور پر نور پر۔ اور میں اس پر اضافہ کر کے کہتا ہوں۔

ظہور فی ظہور فی ظہور سرور فی سرور فی سرور
(ظہور ہے ظہور در ظہور۔ سرور ہے سرور در سرور)

اور اس میں دو پچھلے وعظوں کا نام بھی آگیا نور اور ظہور۔ اور آج کے بیان کا نام السرور رکھتا ہوں۔ اس میں وہ بھی آگیا پس فی نفسہ برکت اور فضیلت کا انکار نہیں گفتگو اس میں ہے کہ جیسے جمعہ کے فضائل تصریحاً وارد ہیں ایسے یوم ولادت کے نہیں پس جس کے فضائل منصوص بھی نہیں تو اس کی تخصیص کیسے ناجائز نہ ہوگی۔

بعض لوگوں نے دعویٰ کیا ہے کہ یوم فضیلت کی فضیلت بھی حدیث میں آتی ہے چنانچہ آیا ہے کہ حضور ﷺ دو شنبہ کے روز روزہ رکھا کرتے تھے کسی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ اس دن روزہ کیوں رکھتے ہیں فرمایا ولدت یوم الاثنين یعنی میں پیر کے دن پیدا ہوا ہوں تو اس کا جواب ان شاء اللہ مخالفین کے دلائل کے ذیل میں آوے گا۔ اور تیسری حدیث سینے نسائی نے روایت کیا ہے قال رسول اللہ ﷺ لاتجعلوا قبری عیداً وصلوا علی فان صلوتکم تبلغنی حیث یمکنتم۔ ترجمہ یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ میری قبر کو عید مت بناؤ اور مجھ پر درود بھیجو کیونکہ تمہارا درود میرے پاس پہنچے گا جہاں کہیں تم ہو گے اس حدیث میں غیر عید منانے کی بالخصوص (امانت ہے۔

شبہ کا جواب

شاید کوئی اس میں شبہ کرے کہ حضور ﷺ کی قبر پر تو سب جمع ہوتے ہیں جواب یہ ہے کہ جانا تو جائز ہے لیکن عید کے طرز پر جمع ہونا منیٰ عنہ^(۱) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ عید میں جیسے جمع ہوتے ہیں اس طرح میری قبر پر جمع مت ہو اور عید میں اس طرح جمع ہوتے ہیں کہ اس کی تاریخ معین ہوتی ہے اور نیز اس میں تداعی یعنی اس کا ایک اہتمام ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کو وہاں جمع ہونے کے لیے بلاتا ہے پس اس طرح جمع ہونے کی ممانعت ہے، اور اتفاقی اجتماع سے ممانعت نہیں ہے چنانچہ روضہ اقدس ﷺ کی زیارت کے لیے جو جاتے ہیں تو اس میں یہ دونوں امر نہیں ہیں اس کی کوئی تاریخ خاص معین نہیں ہے بلکہ آگے پیچھے کیفیت ما تلتقوا^(۲) لکھائے جاتے ہیں اور زیارت کر کے چلے آتے ہیں اور نہ کچھ اہتمام ہے کہ سب کا اجتماع ضروری سمجھا جاتا ہو بہر حال اس حدیث سے صراحت ثابت ہوتا ہے کہ قبر شریف پر بطور عید کے جمع ہونا ناجائز ہے پس جس طرح عید مکانی ممنوع عنہ^(۳) ہے اسی طرح عید زمانی^(۴) بھی منیٰ عنہ ہوگی اب رہ گئی یہ بات کہ اس کے بعد تصلوا علی فان صلاتکم تبلغنی حیث کنتم (مجھ پر درود بھیجو اس لیے تمہارا درود جہاں بھی تم ہو مجھ پر پہنچے گا) بڑھانے سے تو اجتماع کا عدم جواز بھی مضموم ہوتا ہے جیسا علت فان صلوکم ظاہراً اس پر دال ہے سو شراح نے مختلف توجیہات اس کی ہیں میرے ذہن میں سب سے اقرب توجیہ اس کی یہ آتی ہے کہ اس سے مقصود یہ ہے کہ اس نہیں لاجعلوا میں اہل بدعات یہ عذر کر سکتے تھے کہ ہم تو صلوٰۃ یعنی درود شریف پڑھنے کے لیے حضور ﷺ کے روضہ

(۱) مکان کو عید نہانا یعنی قبر مبارک

بھی ممنوع ہے



اقدس مشیت پر جمع ہوتے ہیں اور صلوٰۃ نامور ہے^(۱) اسے تو ہمارا اجتماع جائز ہوگا تو حضور ﷺ اس شبہ کا جواب دیتے ہیں اور اس احتمال کا استیصال^(۲) فرماتے ہیں کہ درود شریف یہاں آنے پر موقوف نہیں ہے جہاں کہیں تم ہو گے درود شریف میرے پاس پہنچتا ہے اس لیے یہ عذر غیر موجد ہے اور اس سے ایک بڑی بات مستنبط^(۳) ہوتی ہے کہ صلوٰۃ جس کے بعض افراد مندوب اور بعض واجب اور بعض فرض ہیں^(۴) جب اس کے لیے عید کے طرز پر جمع ہونا جائز نہیں ہے تو کسی اور فرض مقرر^(۵) کے لیے جمع ہونا تو کیسے جائز ہوگا۔

مدینہ کی حاضری بغرض زیارت ہے

لیکن اس سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ خود زیارت کے لیے جانا بھی جائز نہیں اس لیے کہ وہاں جو جاتے ہیں تو مقصود اصلی صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ زیارت مقصود ہے اور وہ بیرون حضور قبر ہر جگہ ممکن نہیں اور زیارت کا مندوب ہونا دوسری روایات سے ثابت ہوتا ہے بلکہ قرآن شریف سے بھی اس کا استحباب معلوم ہوتا ہے چنانچہ رشاد ہے "ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤک فاستغفروا اللہ واستغفرلہم الرسول لوجود اللہ توکاباً رحیماً" ترجمہ: یہ ہے کہ جب ان لوگوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا تھا یعنی معاصی ان سے سرزد ہوئے تھے اگر اس وقت یہ لوگ آپ کی خدمت میں آتے اور وہاں آکر اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرتے اور رسول اللہ ﷺ یعنی آپ بھی ان کے لیے دعائے مغفرت فرماتے تو بے شک اللہ تعالیٰ کو توبہ کا قبول کرنے والا اور رحم فرمانے والا پاتے اور جاؤک (آپ کے پاس

(۱) اور دوسرے کا حکم دیا گیا ہے (۲) جز سے اگھاڑ پھینکتے ہیں (۳) نکلتی ہے

ب بعض میں واجب بعض میں فرض ہے



created with
nitroPDF professional
download the free trial online at nitropdf.com/professional

آتے) یہ عام ہے خواہ حیات میں ہو یا بعد الممات^(۱) البو اس سے زیارت کا مندوب^(۲) "لبونا بلکہ تاکد معلوم ہوتا ہے اور اس پر بشارت ہے کہ وہاں حاضر ہو کر توبہ کرنے سے توبہ قبول ہوتی ہے۔ ایک لطیفہ یاد آیا کہ کانپور کے ایک مدرسہ میں بچوں کا امتحان ہو رہا تھا ان کو چھل حدیث یاد کرائی گئی تھی مستثنیٰ میں ایک صاحب اہل ظاہر بھی تھے حدیث یہ آئی "من حج ولم یزرنی فقد جفانی" یعنی جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی تو اس نے میرے ساتھ بے مروتی کی وہ صاحب کھٹے لگے کہ یہ حدیث تو حیات کے ساتھ مخصوص ہے بچہ کیا جواب دیتا وہ آگے پڑھنے لگا اتفاق سے اس کے بعد یہ حدیث تھی "من زارنی بعد مماتی فکانما زارنی فی حیاتہ" یعنی جس نے میری زیارت میری وفات کے بعد کی تو گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی ایک مولوی صاحب ان کے پاس بیٹھے تھے انہوں نے فوراً کہا کہ مولانا آپ کا جواب ہو گیا دیکھیے اس میں صاف ارشاد ہے کہ جو بعد ممات کے زیارت کرے وہ ایسا ہی ہے جیسے حیات میں زیارت کی اور زیارت فی الحیوۃ^(۳) کی مشروعہ کو آپ بھی مانتے ہیں۔ بہر حال وہاں زیارت کے لیے جاتے ہیں صلوة^(۴) سفر سے غصود بالذات نہیں اور زیارت کی کوئی تاریخ معین نہیں ہے اور نہ اہتمام عید کا سا ہے پس اس کی ممانعت نہیں۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ

اسی طرح اور بھی جن حدیثوں سے بعض لوگوں نے اس کی ممانعت سمجھی ہے ان کو غلط فہمی ہوئی ہے زیادہ تر ایسے لوگ اس حدیث کو پیش کیا کرتے ہیں

لاتشد الرجال الا الى ثلثه مساجد المسجد الحرام ومسجدی
 هذا والمسجد الاقصى الخ یعنی کچاوسے مت باند ہو مگر تین مسجدوں کی طرف
 مسجد حرام و مسجد نبوی ﷺ اور مسجد اقصیٰ تقریر ان کے استدلال کی یہ ہے کہ
 حضور ﷺ نے سفر کی ممانعت فرمائی ہے مگر ان تینوں مسجدوں کی جانب پس
 معلوم ہوا کہ مدینہ طیبہ اگر سفر کر کے جاوے تو مسجد کی نیت سے جاوے روضہ
 اقدس ﷺ کا قصد نہ کرے کہ وہ ان ثلثہ کا غیر ہے یہ ہے تقریر ان کے
 استدلال کی۔ جواب یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ مستثنیٰ جنس مستثنیٰ مزہ سے ^{۳۱} ہو
 یہاں مستثنیٰ "مساجد میں پس مستثنیٰ مزہ بھی مسجد ہی ہونا اصل ہے کہ وہی جنس
 قریب ہے پس تقدیر کلام کی یہ ہوگی۔ "لاتشد الرجال الى مسجد الا ثلثه
 مسجدا یعنی کسی مسجد کی طرف سفر کر کے مت جاو مگر ان تین مسجدوں کی طرف پس
 قبر شریف سے اس حدیث میں کوئی تعرض ^{۳۲} اسی نہیں اس کی زیارت کا تاکہ
 بحالہ دوسری احادیث سے ثابت ہے اور ان تین مسجدوں کی تخصیص اس لیے
 فرمائی کہ ان میں مضاعفت اجر کی منصوص ^{۳۳} ہے اور کسی مسجد کے لیے منصوص
 نہیں ہے پس حاصل حدیث کا یہ ہے کہ ثواب کی زیادتی کے اعتماد سے کسی مسجد
 کی طرف سفر نہ کرو اس لیے کہ کسی مسجد کے لیے زیادتی ثواب کی منتقل نہیں ہے
 بہر حال خاص زیارت قبر شریف کے قصد سے بھی سفر کرنا مندوب ^{۳۴} ہے۔

چوتھی حدیث یہ ہے کہ عید کے روز کچھ رکابیاں کھیل رہی تھیں اور
 حضور ﷺ تشریف رکھتے تھے حضرت عمرؓ تشریف لائے اور انہوں نے ان

۱۲۱ (۱) یعنی دونوں کی جنس ایک ہو (۳۱) مستثنیٰ اس کو کہتے ہیں کہ

کے لیے وہ ثابت نہ ہو (۳۲) اسی حدیث سے قبر کی عدم

وہاں ان میں ثواب کی زیادتی دلائل شرعیہ سے ثابت ہے

رکبوں کو ڈانٹنا حضور ﷺ نے فرمایا "ان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا" یعنی اسے عمر منع نہ کرو ہر قوم کی ایک عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے اس حدیث میں علت ان کے کھیلنے کے باعث^(۱) کی یہ فرمائی کہ یہ ہماری عید ہے اس میں جواز لعب^(۲) کو یوم عید^(۳) ہونے سے معلل فرمایا گیا جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم عید کے ساتھ خاص ہے سو اگر ہر شخص کو عید منانا جائز ہو تو ہر روز ایسا لعب جائز ہو جاوے گا اور تخصیص منصوص^(۴) باطل ہو جاوے گی جس سے کلام شارع کا الغار^(۵) لازم آوے گا یہ تو قرآن و حدیث سے ممانعت اس عید مقرر^(۶) کی ثابت ہوئی۔

اجماع صحابہ سے مروجہ میلاد کا رد

اب رہا اجماع سو اس سے بھی ثابت ہے تقریر اس کی یہ ہے کہ قاعدہ اصولیہ ہے کہ تمام امت کا کسی امر کے ترک پر متفق ہونا یہ اجماع ہوتا ہے اس کے عدم جواز پر چنانچہ فقہاء نے جا بجا اس قاعدہ سے استدلال کیا ہے جس طرح سے کہ صحابہ حضور ﷺ کے کسی فعل کو ہمیشہ ترک کرنے سے استدلال کرتے تھے مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عید کی نماز پڑھی لیکن اس میں اذان اور تکبیر نہیں تھی اسی طرح جس شے کو تمام امت نے ترک^(۷) کر دیا ہو وہ واجب الترمک ہے اسی بناء پر فقہاء نے صلوٰۃ عید میں بلا اذان و تکبیر کہا ہے پس اگر یہ قاعدہ مسلم نہ ہوتا تو آج سے عیدین میں اذان اور تکبیر کا بھی اضافہ کر دینا چاہیے اور اگر مسلم ہے تو اس قاعدہ سے اور جگہ بھی کام لو اس پر ایک یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ تمام امت نے عید میلاد النبی ﷺ کو ترک نہیں کیا اس لیے کہ امتی تو آخر ہم بھی ہیں سو ہم اس کو

کرتے ہیں پس اجماع کماں رہا جواب اس کا یہ ہے کہ اصول فقہ کا قاعدہ مسئلہ ہے کہ اختلاف متاخر اتفاق مقدم^(۱) کا رافع نہیں ہے یعنی جس امر پر تمام امت کا اتفاق زمان سابق میں مستحق ہو چکا ہو اب اس اتفاق کو بعد کا اختلاف نہ اٹھاوے گا پس جب تک تم لوگوں نے اس کو ایجاد نہیں کیا تھا اس وقت تک تو امت کا اس کے ترک پر اتفاق تھا اب وہ اتفاق مرتفع نہیں ہو سکتا اس قاعدہ کی ایک جزی اور ہے کہ علماء حنفیہ نے نماز جنازہ کا تکرار جائز نہیں رکھا اور دلیل بھی لکھی ہے کہ صحابہ اور تابعین سے ثابت نہیں غرض یہ قاعدہ مسئلہ ہے کہ امت کا کسی امر کو ترک کرنا اس کے عدم جواز کی دلیل ہے پس بفضلہ تعالیٰ اجماع امت سے بھی ثابت ہو گیا کہ یہ عید بدعت اور امر مختصر واجب التکرار ہے۔

قیاس سے مروجہ میلاد کا ترک

اب رہا قیاس تو قیاس کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ قیاس جو مجتہد سے منقول ہے اور ایک وہ جو مجتہد سے منقول نہ ہو اور یہ قاعدہ کہ غیر مجتہد کا قیاس منقول نہیں ہے یہ ان واقعات میں ہے کہ جو مجتہدین کے زمانہ میں پائے گئے ہیں اور جو نئے واقعات پیش آویں ان میں قیاس غیر مجتہد کا معتبر ہے چنانچہ جس قدر نئی تجارتیں اور ایجادات اس زمانہ میں ہوئی ہیں سب کا حکم قیاس سے ہی ثابت ہوتا ہے مع بذائم خود قیاس نہیں کرتے اس لیے ہم کو قیاس کرنے کی ضرورت تو جب تھی جبکہ سلف^(۲) کے کلام میں اس سے تعرض^(۳) نہ ہوتا اس لیے کہ ان حضرات کا قیاس ہمارے قیاس پر مقدم ہے اور ان کے کلام میں اس سے تعرض ہے چنانچہ تبعید الشیطان^(۴) و صراط مستقیم میں بہت زور شور سے اس پر گفتگو کی

ہے اور فیصلہ کیا ہے کہ کسی زمان یا مکان کو عید بنانا ممنوع ہے اس میں کچھ ضروری عبارت اشاعت کے وقت آخر میں ملحق^{۱۱} کر دی جاوے گی (چنانچہ اب ایسا ہی کیا گیا اپن قیاس سے بھی اس عید کا ناجائز ہونا ثابت ہوا۔ یہ تو ہمارے دلائل تھے۔

عید میلاد النبی ﷺ منانے والوں کے دلائل اور ان کے جوابات اب موجود ہیں عید کے دلائل کی تقریر اور ان کا جواب سنیے اور ان کی طرف نسبت دلائل کی میں نے اس احتمال سے کر دی ہے کہ شاید ان میں سے کبھی کوئی ان سے استدلال کرنے لگے۔ اور نہ میں نے یہ دلائل ان سے منقول نہیں دیکھے بلکہ وہ تو اگر برسوں پہلے کرشش کریں تو ان کو ایک دلیل بھی میسر نہ ہو اسی واسطے جی تو نہ چاہتا تھا کہ ان کو دلائل دیے جاویں لیکن صرف اس وجہ سے کہ کسی کو کوئی گنجائش نہ رہے اس لیے میں ان دلائل کو بھی مع جواب نقل کیے دیتا ہوں۔

پہلی دلیل

اول وہ آیت "قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلک فلیفرحوا" (اے محمد ﷺ فرمادیجئے کہ اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے چاہیے کہ خوش ہوں) اسے استدلال کر سکتے ہیں کہ اس آیت سے فرحت کا مامور بہ^{۱۲} ہونا ثابت ہوا اور یہ عید بھی اظہار فرحت ہے، لہذا جائز ہے۔

جواب

جواب ظاہر ہے کہ اس آیت سے فقط فرحت کا مامور بہ^{۱۳} ہونا نکلا اور گفتگو اس معیت ظاہر^{۱۴} سے لہذا اس آیت سے اس کو کوئی مس^{۱۵} نہیں اور اگر

۱۱۔ اسے خوشی منانے کا حکم ثابت ہو

۱۲۔ اعمالی ہیں

۱۳۔ اعمالیں انداز سے خوشی منانے

۱۴۔ صرف موسیٰ کا صحبت ہوا

اس کلیہ میں داخل کرنا اس کا صحیح ہو تو فقہاء نے کتب فقہ میں جن بدعات کو رد کیا ہے وہ بھی کسی نہ کسی ایسے ہی کلیہ میں داخل ہو سکتی ہیں چاہیے کہ وہ بھی جائز ہو جاویں حالانکہ کتب فقہ جو مسلم ^(۱) عند الفریقین میں ان میں ان کی ممانعت ہے مصرحاً ^(۲) مذکور ہے اور ان اہل زلیغ کو ہمیشہ یہ دھوکا ہوتا ہے اور یا تجاہل ہے کہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے اور اہل حق کے قضیہ کا موضوع ایک ہے اسی بنا پر اہل حق پر اعتراض کر دیتے ہیں چنانچہ یہاں بھی مغالطہ ہے ہم جس بات کو ناجائز کہتے ہیں وہ بنیت خاصہ ہے اور جو فرحت آیت فلیفرحوا سے ثابت ہوتی ہے وہ فرحت مطلقہ ہے پس یہ یوں سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ فرحت کو منع کرتے ہیں حالانکہ یہ صحیح نہیں بلکہ اگر غور سے کام لیا جاوے تو ہم اس فرحت پر زیادہ عمل کرتے ہیں اس لیے کہ یہ موجدین تو سال بھر میں ایک ہی مرتبہ خوش ہوتے ہیں اور درمیان میں ان کی فرحت منقطع ^(۳) ہو جاتی ہے اور ہم ہر وقت خوش ہیں پس جو فرح کو منقطع کر دیں وہ آیت کے تارک ہیں ہم تو کسی وقت بھی قطع نہیں کرتے پس ہم بفضلہ تعالیٰ آیت پر بھی ہر وقت عمل کرتے ہیں اور دلائل منع بدعات پر بھی عامل ہیں اور اہل بدعات کو دونوں امر نصیب نہیں ہیں خلاصہ یہ ہوا کہ فرح مامور ہے کے تین درجہ ہیں افراط - تفریط - اعتدال - تفریط ^(۴) تو یہ ہے کہ تجدید ^(۵) بالقاء السملہ (حاء مہملہ) ^(۶) کے ساتھ کر دیں کہ فلاں وقت پر یہ فرح ختم ہو گئی جیسا بعض خشک مزاجوں کے کلام سے مترشح ^(۷) ہو گیا ہے اور افراط ^(۸) یہ ہے کہ فرح کو جاری رکھیں مگر حدود شرعیہ سے تجاوز کریں جیسا اہل تجدید ^(۹) بالجمیم المعجمہ کا طریق متعارف ہو گیا اور

(۱) دارالافتاء کے نزدیک تسلیم شدہ (۲) امرات (۳) ختم (۴) کجی

(۵) غیر نقطے کے (۶) ظاہر ہوتا ہے

اعتدال داورہ" میں ہے پس ہم نہ محدود ہیں نہ محدود بلکہ قدیم^(۲) ہیں والحمد
لہ علی ذلک (اس پر خدا تعالیٰ کا شکر ہے)۔

دوسری دلیل

دوسرا استدلال موجدین کا اس حدیث سے ہو سکتا ہے کہ جب ابولہب نے
حضور ﷺ کی خبر سنی تو خوشی میں آکر ایک باندی آزاد کر دی تھی اور اس پر
عقوبت^(۳) میں تخفیف ہو گئی پس معلوم ہوا کہ ولادت پر فرح^(۴) جائز و موجب
برکت ہے۔

جواب

جواب اس کا بھی ظاہر ہے کہ ہم نفس فرحت کے منکر نہیں ہیں بلکہ اس پر
ہر وقت عامل ہیں گفتگو تو اس بیت کدائیہ^(۵) میں ہے۔

تیسری دلیل

تیسرا استدلال اس آیت سے ہو سکتا ہے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں اذ
قال الحواریون یعیسیٰ بن مریم هل یستطیع ربک ان ینزّل علینا مائدة من
السماء الی قوله ربنا انزل علینا مائدة من السماء نکون لنا عبداً لاوکنا
واخرنا وآیة منک^(۶)۔ یعنی یاد کرو اس وقت کو جب کہ حواریوں نے کہا کہ
اے عیسیٰ بن مریم کیا یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم پر آسمان سے ایک خوان نازل
فرمادیں عیسیٰ رضی اللہ عنہ کی اس دعا تک کہ اے اللہ ہم پر آسمان سے خوان نازل فرما کہ وہ
ہمارے لیے عید بن جاوے ہمارے پہلوں کے لیے اور ہمارے پھلوں کے لیے

(۱) ہمیشہ (۲) یعنی ہمیشہ ذکر کرنے والوں میں سے ہیں اور آپ کی ولادت پر خوشی کو نہ محدود

سے نکلتے ہیں (۳) عذاب (۴) خوشی

نے ہیں ہے (۶) المائدہ: آیت ۱۱۲ تا آیت ۱۱۴

اور ایک نشانی قدرت کی ہو آپ کی طرف سے اس آیت سے معلوم ہو کہ عطاء نعمت کی تاریخ کو عید بنانا جائز ہے اور ہمارے اصول میں یہ طے ہو چکا ہے کہ اہم سابقہ کے شرائع اگر حق تعالیٰ ہم پر نازل فرما کر ان پر انکار نہ فرمادیں تو وہ ہمارے لیے حجت ہیں اور یہاں کوئی انکار نہیں پس معلوم ہو کہ عطاء نعمت کی تاریخ کو عید بنانا جائز ہے اور حضور ﷺ کی ولادت ظاہر ہے کہ نعمت عظیمہ ہے پس آپ کی تاریخ ولادت کو عید بنانا جائز ہوگا۔

جواب

جواب اس کا یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ اس امر پر انکار اسی جگہ ہو جہاں وہ منقول ہے درج کیے۔ "وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ" (جبکہ تمہارے پروردگار نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو) میں سجدہ توحید منقول ہے اور سجدہ تمیہ و سجدہ تعظیمی ہماری شریعت میں منسوخ ہو چکا لیکن یہاں اس پر انکار منقول نہیں اس کے لیے دوسرے دلائل ہیں اسی طرح یہاں سمجھیے کہ جو آیت و احادیث ہم نے عید بنانے کی ممانعت میں اپنے دلائل میں بیان کی ہیں وہ اس پر انکار کے لیے کافی ہیں یہ جواب تو اس تقریر پر ہے جبکہ آیت کے معنی یہی ہوں جو مسئلہ "۱" نے بیان کیے ہیں ورنہ اس آیت سے یہ ثابت ہی نہیں ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام کا مطلب یہ ہے کہ نزولِ مائدہ کی تاریخ کو عید بنادیں اس لیے کہ نکون میں ضمیر مائدہ کی طرف راجع ہے پس اس سے یوم نزول المائدہ "۲" لینا مجاز ہوگا اور یہ قاعدہ ہے کہ جب تک حقیقی معنی بن سکیں مجاز کی طرف رجوع نہ کیا جاوے گا پس معنی یہ ہیں تکون المائدة سرور لانا یعنی وہ مائدہ ہمارے لیے سرور "۳" کا باعث ہو جاوے عید کے اطلاق مطلق سرور پر بھی آتا ہے یہ کیا ضروری



ہے کہ جہاں کہیں لفظ عید آوے اس سے عید میلاد النبی ﷺ ہی مراد ہو جیسے حضرات شیعہ کے نزدیک جہاں کہیں م۔ ت۔ ع آتا ہے اس سے متعہ کا جواز ہی نکال لیتے ہیں ان کے نزدیک گویا شیخ سعدی کے شعر تمسح زیر گوش یا فتم (ہر گوشہ سے میں مستمع ہوا) سے بھی متعہ نکلتا ہے اور آیت "رَبَّنَا اسْتَمِعْ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ" کے بھی یہی معنی ہیں کہ اے رب ہمارے ہمارے بعض نے بعض سے متعہ کیا ہے ایسے ہی ان حضرات کے نزدیک جہاں کہیں ع۔ ی۔ د آوے اس سے عید میلاد النبی ﷺ کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

چوتھی دلیل

چوتھا استدلال اس قصہ سے ہو سکتا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب آیت الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الخ (آج کے دن میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا) نازل ہوئی تو ایک یہودی نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اگر یہ آیت ہم پر نازل ہوئی تو ہم اس دن کو عید بنا لیتے۔ حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ یہ آیت عید کے ہی دن نازل ہوئی ہے یعنی یوم جمعہ اور یوم عرفہ کو نازل ہوئی ہے۔ اور ترمذی میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے نزلت فی یوم جمعۃ ویوم عرفۃ (یہ آیت جمعہ کے دن عرفہ کے دن نازل ہوئی) یہ حدیث کا مضمون ہے تقریر استدلال کی اس حدیث سے یہ ہے کہ حضرت عمر و ابن عباسؓ نے عید بنانے پر ہکار نہیں فرمایا معلوم ہوا کہ عطا نعمت کی تاریخ کو عید بنانا جائز ہے اگرچہ یہ استدلال ان کو قیامت تک بھی نہ سوجھتا لیکن ہم نے تبرعاً نقل کیا ہو سکتی ہے۔

جواب

اس کے دو جواب ہیں ایک جواب تو یہی ہے کہ تم جو یہ کہتے ہو کہ انکار نہیں کیا تو یہ کیا ضرور ہے کہ انکار یہاں ہی منقول ہو چنانچہ ہمارے فقہاء نے تعریف یعنی یوم عرفہ میں حجاج کے مشابہت سے جمع ہونے پر انکار فرمایا ہے یہ تو ضروری نہیں ہے کہ اسی مقام پر انکار کریں نیز حضرت ابن عباس نے تہنیب^(۱) کو لیس جیسی (وہ کوئی چیز نہیں) کہا ہے حالانکہ وہ منقول بھی ہے مگر صرف عادت کو عبادت سمجھنے سے انہوں نے یہ انکار فرمایا تو غیر منقول کو قربت سمجھنا تو ان کے نزدیک زیادہ منکر ہوگا اور حضرت عمرؓ کا انکار اجتماع علی شجرة الخدیجہ^(۲) پر مشور ہی ہے۔ پس دونوں حضرات کا انکار ایسے امور پر ثابت ہو گیا گو ہر ہر مقام پر منقول نہ ہو دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ شخص مسلمان نہ تھا یہودی تھا اس کو خاص طور پر لازمی جواب دیا کہ ہمارے یہاں تو پہلے سے عید ہے بلکہ اس جواب سے خود معلوم ہوتا ہے کہ عید بنانا جائز نہیں یعنی مطلب حضرت عمرؓ کا یہ ہے کہ ہماری شریعت میں چونکہ تعید^(۳) جائز نہیں ہے اس لیے ایسے عوارض سے ہم کسی دن کو اپنی طرف سے عید نہیں بنا سکتے تھے مگر خدا تعالیٰ نے پہلے ہی سے اس یوم کو عید بنا دیا۔

پانچویں دلیل

پانچواں استدلال اس حدیث سے وہ کر سکتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پیر کے دن روزہ رکھا کسی نے وجہ پوچھی تو یہ ارشاد فرمایا "ذلک الیوم الذی

(۲) حضرت عمرؓ نے جس درخت کے نیچے حضور ﷺ سے

فرمایا خواہ صرف برکت ہی کے لیے ہو کیونکہ اس سے بدعت

(۳) خود سے عید بنانا

ولدت فيه یعنی میں اس دن پیدا ہوا ہوں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یوم الولادة عبادت اور قربت کا دن ہے اور فرحت و سرور علی الولادة^{۲۱} قربت ہے لہذا یہ جائز ہے۔

جواب اول

اس کے بھی دو جواب ہیں اول تو یہ ہے کہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ یوم الولادة ہونا علت روزہ رکھنے کی ہے اس لیے کہ دوسری حدیث میں اس کی علت یہ منقول ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جمعرات اور پیر کو نامہ اعمال پیش ہوتے ہیں تو منیراجی چاہتا ہے کہ میرے اعمال روزہ کی حالت میں پیش ہوں اس سے صاف معلوم ہوا کہ علت صوم کی عرض اعمال^{۲۲} ہے پس جب یہ علت ہوتی تو ولادت کا ذکر فرمانا محض^{۲۳} حکمت ہوگا اور مدار حکم کا علت ہوتی ہے اب آپ لوگ جو دیگر قربات کو قیاس کرتے ہو تو تم نے حکمت کو اصل علت ٹھہرا دیا حالانکہ حکمت کے ساتھ حکم دائر نہیں ہوتا۔

جواب دوم

دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ علت حکم کی یہی ہے لیکن علت کی دو قسمیں ہیں ایک وہ علت جو اپنے مورد^{۲۴} کے ساتھ خاص ہو۔ اور ایک وہ جس کا تعدیہ^{۲۵} دوسری جگہ بھی ہوا اگر یہ علت متعدیہ ہے تو کیا وجہ ہے کہ اس دن میں تکلیف قرآن اور اطعام طعام^{۲۶} وغیرہ ہما کیوں منقول نہیں اور نیز مثل صوم یوم الاثنين کے کہ یوم ولادت ہے تاریخ ولادت میں بھی ۱۲ ربیع الاول ہے

۱۱۱۔ آج کے دن پر مسرت و خوشی منانے کا ثواب ہے (۳۱) اعمال کا پیش

جس موقع پر وہ علت پائی جا رہی ہے اس کے ساتھ خاص ہے

(۷) اگنانا کھلانا

روزہ رکھنا چاہیے دوسرے یہ کہ نعمتیں اور بھی ہیں مثلاً ہجرت فتح مکہ مکرمہ معراج وغیرہ آپ نے ان کی علت سے کوئی عبادت کیوں نہ فرمائی پس اس سے معلوم ہوا کہ علت اگر ہے تو عام نہیں ہے بلکہ اسی مقام کے ساتھ خاص ہے اور اصل مدار روزہ رکھنے کا وحی ہے باقی حکمت کے طور پر ولادت کو ذکر فرمایا اور نہ دوسری نعمتوں کے دن بھی روزہ و تعویذ^(۱) چاہیے اور اگر اس پر کھاجوے کہ تخصیص یوم ولادت کی وجہ یہ ہے کہ اصل ہے تمام نعمتوں کی پس ولادت اور ہجرت وغیرہ میں یہ فرق ہے اس فرق کی وجہ سے یہ تخصیص کی گئی تو ہم کہتے ہیں کہ حمل اس کی بھی اصل ہے اس کو اصل ٹھہرانا چاہیے پھر حیرت یہ ہے کہ یوم ولادت دو شنبہ^(۲) کے روز عید نہ کریں اور تاریخ ولادت یعنی ۱۲ ربیع الاول کو عید مناویں یوم اشنین^(۳) میں تو حضور ﷺ نے ایک عبادت بھی کی ہے اور تاریخ ولادت میں تو کچھ بھی منقول نہیں ہے پس اس دلیل کا مستحقی تو یہ تھا کہ ہر پیر کو عید کیا کریں غرض اس حدیث سے بھی مدعا موجدین کا ثابت نہیں ہوتا یہ تو ان حضرات کے نقلی دلائل تھے۔

عقلی طور پر مروجہ میلاد کی تردید

اب ہم اس بات میں عقلی گفتگو کرتے ہیں اس لیے کہ ان لوگوں میں بعض عقل پرست بھی ہیں اور وہ اس عید میں کچھ عقلی مصلحتیں پیش کیا کرتے ہیں جو راجع^(۱) الیہیں ملک اور قوم کی طرف اس لیے ہم اس طرز پر بھی اس مسئلہ کو بیان کیے دیتے ہیں۔ جاننا چاہیے کہ جس قدر عبادات شارع ﷺ نے مقرر فرمائی ہیں ان کے اسباب بھی مقرر فرمائے ہیں اور اس اعتبار سے ماسورہ^(۲) کی چند قسمیں

نکلتی ہیں اول تو یہ کہ سبب میں تکرار^(۱) یعنی سبب بار بار پایا جاتا ہو تو سبب کے مکرر ہونے سے سبب بھی مکرر پایا جاوے^(۲) گا مثلاً وقت صلوٰۃ^(۳) کے لیے سبب ہے پس جب وقت آوے گا صلوٰۃ بھی واجب ہوگی اسی طرح صیام رمضان^(۴) کے لیے شہود شہر^(۵) سبب ہے، جب شہود شہر ہوگا صوم واجب ہوگا اور عید کے لیے فطر اور اضحیٰ کے لیے یوم اضحیٰ^(۶) بھی اسی باب سے ہے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ سبب بھی ایک اور سبب بھی ایک جیسے بیت اللہ شریف حج کے لیے چونکہ سبب ایک ہے اس لیے مامور بہ یعنی حج بھی عمر بھر میں ایک ہی فرض ہے یہ دونوں قسمیں تو مدرک^(۷) بالاعتقل ہیں اس لیے کہ عقل بھی اسی کو مستقصیٰ^(۸) ہے کہ سبب کے تکرار اور توحید سے سبب متکرر اور متوحد^(۹) ہو۔

تیسری قسم یہ ہے کہ سبب ایک ہو اور سبب کے اندر تکرار ہو جیسے حج کے طواف میں رمل کا سبب ارادہ قوت^(۱۰) اتنی اب وہ ارادہ قوت تو ہے نہیں اس لیے کہ قصہ اس کا یہ ہوا تھا کہ جب مدینہ طیبہ سے مسلمان حج کے لیے مکہ معظمہ آئے تو مشرکین نے کہا تھا کہ ان لوگوں کو یرث^(۱۱) کے بخار نے ضعیف اور ہنوا کر دیا ہے تو حضور ﷺ نے صحابہ سے فرمایا کہ طواف میں رمل کریں یعنی شانے ہلاتے ہوئے اکڑ کر طواف کرو تا کہ ان کو قوت مسلمین کی مشاہدہ^(۱۲) ابواب وہ سبب تو نہیں لیکن مامور بہ یعنی رمل فی الطواف^(۱۳) بحالہ باقی ہے یہ امر غیر مدرک^(۱۴) بالاعتقل

(۱) اس کا سبب بار بار پایا جائے (۲) اس کے سبب بار بار پائے جانے کی وجہ سے عبادت بھی بار بار کی جائے گی (۳) نماز (۴) رمضان کے روزے کے لیے (۵) ماہ رمضان کا آنا (۶) قربانی کا دن (۷) عقل سے حاصل ہوتی ہیں (۸) حکماً کرتی ہے (۹) سبب کا زمانہ، اگلے مہینے کے سبب یعنی عبادت میں بھی زیادتی یا کمی نہیں ہوتا (۱۰) مسلمانوں کی طاقت نظر آئے (۱۱) دوران طواف (۱۲) یہ ایسا حکم ہے جو عقل سے معلوم نہیں ہو سکتا



ہے اور جو امر خلاف قیاس ہوتا ہے اس کے لیے نقل اور وحی کی ضرورت ہوتی ہے۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد النبی ﷺ کا سبب کیا ہے ظاہر ہے کہ حضور ﷺ کی ولادت کی تاریخ ہونا ہے۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ وہ تاریخ گزر گئی یا بار بار آتی ہے ظاہر ہے کہ وہ ختم ہو گئی کیونکہ اب جو ۱۲ ربیع الاول کی تاریخ آتی ہے وہ اس خاص یوم الولادہ کی مثل^{۱۱} ہوتی ہے نہ کہ عین اور یہ ظاہر ہے کہ پس مثل کے لیے وہی حکم ثابت ہونا کسی دلیل نقلی کا محتاج ہوگا بوجہ غیر مد رک^{۱۲} بالاعتل ہونے کے قیاس اس میں حجت نہیں ہوگا۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

لیکن یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ نے یوم الاثنین میں روزہ رکھنے کی وجہ ولادت فیہ (اس دن میں میری ولادت ہوئی ہے) سے فرمائی ہے تو اس میں بھی یہ کلام ہو سکتا ہے کہ یوم الولادۃ تو گزر گیا ہے اب یہ اس کا مثل ہے اس کو حکم اصل کا کیوں ہوا جواب یہ ہے کہ یہ صوم تو خود منقول ہے اور آپ نے وحی سے روزہ رکھا ہے اس لیے اس پر قیاس نہیں ہو سکتا۔

مروجہ میلاد پر عقلی دلیل اور اس کا جواب

اب ہم تبرعاً^{۱۳} ان حضرات کی بھی ایک عقلی دلیل کہہ کر اور اس کا جواب دیکر اس مضمون کو ختم کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ یہ مقابلہ ہے اہل کتاب کا کہ وہ ولادت مسیح کے دن عید کرتے ہیں ہم مقابلہ کے لیے حضور ﷺ کے یوم ولادت میں عید کرتے ہیں تاکہ اسلامی شوکت ظاہر ہو۔

۱۱۔ یہاں اس وقت کسی درجہ میں صحیح ہوتا کہ جب ہمارے

یہاں اظہار شوکت کے لیے کوئی شے^(۱) نہ ہو ہمارے یہاں جمعہ عیدین سب اظہار شاعر اسلام کے لیے ہیں دوسرے یہ کہ اگر ان کا مقابلہ ہی کرنا مقصود ہے تو ان کے یہاں اور دنوں میں بھی عیدیں اور میلے ہوتے ہیں تم کو بھی چاہیے کہ ہر ہر دن کے مقابلہ میں تم بھی عید کیا کرو اسی طرح عاشورا کے دن تعزیه داری بھی کیا کرو تا کہ اہل تشیع کا مقابلہ ہو چنانچہ بعض جاہل محض مقابلہ کے لیے ایسا کرتے بھی ہیں اور اگر جناب یہی مصلحت ہے تو بندوؤں کے یہاں بولی دوالی ہوتی ہے تم بھی ان کے مقابلہ کے لیے بولی دوالی کیا کرو۔ میں ایک قصہ بیان کرتا ہوں اس سے آپ کو معلوم ہو گا کہ یہ اصل اور قاعدہ آپ کا بالکل بے اصل ہے حضور ﷺ ایک سفر میں تھے کفار نے ایک درخت بنا رکھا تھا اس پر بستھیاں لٹکاتے تھے اور اس کا نام ذات انواط^(۲) رکھا تھا بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اجعل لنا ذات انواط۔ یعنی یا رسول اللہ ﷺ ہمارے لیے بھی آپ ایک ذات انواط مقرر فرمادیجیے یعنی کوئی ایسا درخت ہمارے لیے بھی آپ مقرر فرمادیجیے کہ اس پر ہم بستھیاں کپڑے وغیرہ لٹکادیا کریں دیکھیے بظاہر اس میں کچھ حرج معلوم نہیں ہوتا اس لیے کہ کسی درخت پر کپڑے یا بستھیاں لٹکانا ایک امر مہلک^(۳) ہے اس میں تشبہ بھی کچھ نہیں لیکن چونکہ صورۃ ان کی مشابہت تھی اس لیے حضور ﷺ کا چہرہ مبارک متغیر ہو گیا اور فرمایا سبحان اللہ یہ تو ایسی ہی بات ہوئی جیسے قوم موسیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا "اجعل لنا الہا کما الہم آلہہ"^(۴) (اے موسیٰ ہمارے لیے ایک ایسا ہی معبود مقرر کردیجیے جیسا کہ ان کے لیے یہ معبود ہیں) پس جب ہی مشابہت کو بھی حضور ﷺ نے ناپسند فرمایا تو جس صورت میں ان کی پوری شکل بنائی جاوے یہ تو

ت کو کہتے ہیں جس پر بستھیاں کپڑے وغیرہ لٹکائیں جائیں

بطریق^(۱) اولیٰ ناجائز ہوگا یہ اس بات میں گفتگو تھی جو اختصار کے ساتھ بیان کی گئی غرض عقل سے نقل سے ہر طرح محمد اللہ ثابت ہو گیا کہ یہ عید مختصر^(۲) ناجائز اور بدعت واجب الترمک ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ہم کو فرحت^(۳) کا حکم ہوا ہے اور اس کی تجدید یا تجدید^(۴) کا حکم نہیں بلکہ فرح دائم^(۵) اور مسرت دائمی کا حکم ہے اس لیے کسی خاص دن کو اس کے لیے مخصوص نہ کریں اور ہر وقت اس آیت پر عمل کریں چونکہ یہ باب سرور اور فرحت کے مامور بہ ہونے کے باب میں ہے اس لیے میں اس کا نام السرور رکھتا ہوں اور عید میلاد النبی ﷺ پر چونکہ اس میں مفصل کلام ہے اس لیے اس کو ارشاد العباد فی عید المیلاد کے لقب کرتا ہوں اب اللہ تعالیٰ سے دعا کریں^(۶) کہ اللہ تعالیٰ ہم کو اپنی مرضیات کی توفیق عطا فرمادیں اور بدعات اور تمام نامرضیات سے محفوظ رکھیں۔ آمین یا رب العالمین۔



(۱) یہ گھڑی ہوتی عید سیدو سنانا (۲) خوشی

(۳) اس کی حد متعین کرنے یا اس میں جدت کرنے کا حکم میں (۴) ہمیشہ کی خوشی

و کو بھی یاد رکھیں

ظہیل احمد